

المفقا فر

في

معارف الأئمة الجزاري عبد القادر
والسادة الأولياء الأكابر

للأستاذ الدكتور

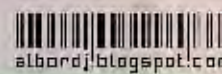
أحمد كمال الجزاري

مراجعة وتقديم فضيلة الأيما

محمد زكي إبراهيم

راند العشيرة المحمدية

الطبعة الأولى



albard.blogspot.com

المفقاخر

في

معارف الأمير الجزائري عبد القادر
والسادة الأولياء الأكابر

للأستاذ الدكتور

أحمد كمال الخزاز

مراجعة وتقديم له فضيلة الأيما

محمد زكي إبراهيم

رائد العشيرة المحمدية

الطبعة الأولى

١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م



الإهداء

إلى مشايخي ...

★ سيدي واستاذي العارف بالله الإمام محمد زكي إبراهيم راد
العشيرة المحمدية أطال الله في عمره .

★ سيدي العارف بالله الولي الأمامي محمد أبو الفضل دفين قرية
الصفية / مركز دسوق ، أول من عرفني بطريق القوم رحمه
الله تعالى .

★ سيدي محمد عبد المجيد شهاب الرفاعي الإخميمي رحمه
الله تعالى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة فضيلة الإمام والد العشيرة المحمدية

المحمود بالمحامد كلها ، ربنا جل وعلا، والمصلى والمسلم عليه ، نبينا محمد
أشرف الملا ، والمرضى عنهم ، أهل الله ، ومن لهم تلا .

وبعد ..

فقد أحسن الظن بي ولدى فى الله ، السيد الصالح المبارك ، الدكتور
أحمد الجزار ، وسألنى كتابة كلمة يستفتح بها باكورة كتبه إن شاء الله ، وذلك
الذى أنصف به الواقع والأمير عبد القادر ، وهو يعلم ما أعانى من أمراض
طويلة ، منذ ستين ، وكيف نقف فى انتظار نداء الله لاحول لنا ولا قوة ، غير
التأرجح بين الخوف والرجاء .

ورقع فى نفسى أن هذا الكتاب آية جديدة على صدق وقوع كرامة الموتى
من أهل الله لصدوره فى هذا الوقت بالذات ، بما يحمل من رموز وإشارات
وتبعات ومفاهيم بين دورتى الظاهر والباطن ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ .
وقد استجمعت همتى البدنية وقرأت فصولاً من هذا الكتاب الجامع بحق
ووقفت بالدعاء خجلاً أمام الكثير من المواقف التى ذكرتنى فيها المؤلف رحمته بما
وهبه الله من حسن الظن وإشراق البصيرة ﴿ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ .

وقد تيقنت مما يسر الله لى قراءته من هذا الكتاب العظيم ، كيف وظف
الله تعالى قلم ولدى الدكتور الجزار ، وسخر له من سعة الاطلاع ، وسعة
الصبر على البحث والمقارنة والتحقيق ، وبلغ ما هو أسلم وأقوم من الأحكام
التي تجمع الأمة ، وترفع الكلمة ، وتبعث الهمة ، وترد كيد الكائدين ،
وجهل الجاهلين ، وتصنع أفضى الحمقى والمكفرين ، فى مجال الخصوصية بين
مقام الأشباح والأرواح ، والسطوح والأعماق .

الكتاب جامع بحق ، رائع بحق ، ولا شك أنه نفحة من الإلهام والعبقرية وقد يمكن الاستغناء به عن كل ما هو فى موضوعه ، ونظرة إلى محتوى هذا الكتاب (الفهرس) تكشف القناع عن كنوزه ، وتؤكد أن الكاتب إنما كان يكتب بالله ، والله ، وفى الله ، ومن الله ، وإلى الله ، فى عدل ووسطية وتحقيق ومدد، وسواء رضى بعض الناس أو غضبوا ؛ فما كان لله دام واتصل ، والعاقبة للمتقوى .

ولولا فسوة المرض ، وشدة الضعف ، لقدمت من الكتاب نماذج ترضى الله ، وتبهر أولى البقية من الناس .

إن الإقدام على إخراج هذا الكتاب ، بما يتطلبه من تكاليف وتضحيات مادية وأدبية خاصة وعامة ، إنما هو فى عصرنا هذا بكل انحرافاته نوع من المجازفة أو المغامرة ، ولولا أن المؤلف صاحب دعوة ، وحامل مبدأ ، ويكفى أنه من العشيرة المحمدية .

جعل الله هذا الكتاب بكل ما يتعلق به من المعانى والمقاصد فى ميزان ولدى الدكتور الجزار ، بقدر ما أفادنا ، وخدم الحقيقة ، وأنصف التاريخ ، ودعا إلى التى هى أقوم ..

وصلى الله على الرسول الأعظم .. وعلى آله .. وصحبه ..
وذريته .. وأمتة جميعاً .. وسلم .

المفتقر إليه تعالى وحده
محمد زكى إبراهيم
عفا الله عنه وعافاه

المعادي - القاهرة
٢٠ من ربيع الأول ١٤١٧ هـ
موافقاً ٥ من أغسطس ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله الذى أنعم على الإنسان بنعمة الوجود ، فكان الإنسان جحوداً ، وضج وضجر ، وكدح باحثاً عن مستقر ، ودار وحرار وهو فى أسعد ديار ، وإن كان ظاهرها دمار ، لكن باطنها فيه الترقى لأرواح الأخيار ، ولولا ذلك ما نزلت الأرواح فى أجسام الأبرار . . خلقه الله فيها ، فما درى بها ، وحته العدو أن : النفس والشيطان ، على أن يبحث عن السعادة بالإكثار والزيادة لكن من الهم والغم فشقى وندم ، وصارت أيامه عدم ، فيا ليتة شكر نعمة الوجود وعرف لماذا هو موجود ، وكيف يعرف ، وقد أدار ظهره لينبوع الأنوار وتوجه للعدم والبوار .

وأصلى وأسلم على أكمل المخلوقات ، ونور الذات السارى فى التكوينات النعمة العظمى للموجودات ، والرحمة الكبرى للمخلوقات ، شاكرها وجاحدها سيدنا محمد ﷺ ، أودى فدعاً لمن آذاه ، وهذه صفة كل أواب أوأه ، وأسجد شاكراً أن خلقنى الله فى أمته ﷺ وعرفنى بحقيقته وحقيقة أصحابه وورثته ، المخصوصين من بين الخلق بنور ذاته ، والكاشنين فى هذه الدنيا فى جناته ، وإن كان ظاهرهم عذاب وأذى وجحيم ولظى ، لكن نظرهم لوجه الحبيب جعل كل عذاب يذوب ويغيب والناس فى سعيهم ولهيب .

وجهى بذاتك مشرق وظلامه فى الناس سارى

الناس فى سدف الظلام ونحن فى ضوء النهار

وأدعو للصحابة الكرام والتابعين الأعلام ، وأولياء الكرم ، الوارثين لأنبياء سائر الأمم بفضل رسولهم الأكرم ﷺ .

وأقدم هذا الكتاب عن حياة وأسرار ومعارف الأمير عبد القادر الجزائري وأؤيد كلامه بكلام من جاء قبله ويعدده من أولياء الله ، وهو موضوع صعب وعسير ، كما قال أحد العارفين : معرفة الولي أصعب من معرفة الله ،

ويندرج هذا القول على رؤية الولي أو قراءة كلامه ، فالأنفاس المباركة تسرى من الإنسان في أفعاله وأقواله ، وأخاطب بكتابي أهل الطريق من المريدين السالكين ، والمحبين المتبركين بنفحات الأولياء الذين تركوا الأهل والولد ، وخرجوا من البيت والبلد ، وإن كانوا في بيوتهم ساكنين وفي بلادهم قاطنين .
أقول هذا الكلام ، وقد ضاعت الأيام ، في اللهو والجهل والظلام ، فيا حسرتي يوم يقول الكافر ﴿ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ لأن كل نعيم تصيبه في الدنيا ينقص من أجرك في الآخرة .

والأمير عبد القادر كان من أهل البلاء حيث يقول :

أمولاي طال الهجر وانقطع الصبر أمولاي هذا الليل هل بعده فجر ؟

قال الرسول ﷺ : « نحن معاشر الأنبياء ، أكثر الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل » (١) ، يتلى المؤمن على قدر إيمانه فمن كان في إيمانه صلابة شدد عليه البلاء ، والإمام عبد الغنى النابلسي يضع البلاء في جملة النعم ، وابن عطاء الله في حكمه يقول : « عجبت لقوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل » ، وابن عربي في كتابه (مواقع النجوم) يتمنى أن يرى قلبا حزينا فطوبى للمبتلى صاحب القلب الحزين ، وعبد القادر الجيلاني يقول : « علامة الولاية البلاء » فهل في ذلك كفاية لك ؟ ! تردك إلى رشدك وتسير قلبك وتريك الحق حقا والباطل باطلا ؛ فتسير في حياتك على بصيرة من ربك !! .

وأظن شيطانك يقول لك : ما حكم البلاء في العصاة وأعداء الله ؟ قل له تلك عقوبة عجلت لهم في الدنيا ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

ولا تظن أنني خرجت بك عن سياق الكلام ؛ فحياة الأمير كلها بلاء وما ذاق طعم الراحة إلا في أواخر حياته حين انتقل إلى دمشق وعمره يقترب من الخمسين عاماً أو يزيد ، وقبل ذلك كانت حياته كلها جهاداً أصغر ضد الغزاة الفرنسيين ، وجهاداً أكبر ضد نفسه ، ويكفي أن تسمع قوله في قصيدة له يعبر فيها عما يلاقيه من العناء والتعب :

(١) رواه الطبراني عن أخت حذيفة ، وحسنه السيوطي ، وله شواهد كثيرة .

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا لعلمت أنك في العبادة تلعب
من كان يخضب خده بدموعه فنحورتا بدمائنا تتخضب
ريح العبير لكم وريح عبيرنا ريح السنايك والغبار الأطيب

وكان يخاطب بكلامه هذا كاتبه « قدور بن رويله » كى يعود من بلاد
الحجاز إلى الجهاد ويترك خلوته وعبادته ، وهذا من دهاء الأمير حيث كانت
بلاده تعاني الاحتلال ؛ فخاطب ابن رويله برسالة كلها تلويح وإشارات بالعودة
إلى الجزائر ، كى لا يكشف الفرنسيون مقصده ، وليس فى كلام الأمير جهاد
النفس تهوين وتحقير كما فهم البعض . فقد دامت حربه للفرنسيين ستة عشر
عاماً عانى فيها ما لا يمكن وصفه ، عاداه بنو وطنه من الجزائريين ، وعاداه
سلطان المغرب وأكثر من هذا عاداه بعض إخوانه من صلبه

وقد اخترت الأمير بالذات فى هذه الدراسة لعدة أسباب منها :

انه نموذج صادق للصوفى فى عصرنا هذا ، خاض بحار الدنيا والدين ،
وجمع بينهما على أكمل وجه ، وفى حياته أبلغ رد على المحجوبين من أعداء
التصوف الذين يعتقدون أن التصوف سلبية وخمول وكسل ، وترك الحياة الدنيا

ومنها : صلات الأمير بالدول الغربية ، وكيفية سلوكه معهم ، مع عدائه
لهم وحبهم له ، فسلوكه مع طوائف اخلق وأجناسهم المختلفة حير الكثيرين .

ومنها : بلوغ الأمير إلى درجة القطبانية ، حيث استظهر القرآن الكريم
إلهاماً وإلقاء غيبياً ، ولا يصل إلى هذه المرتبة إلا الأقطاب ، مثل أبى يزيد
السطامى كما ذكر عن نفسه : « ما مت حتى استظهرت القرآن كله » ، وليس
بعيداً أن يكون الأمير من أقطاب الظاهر والباطن رغم مشاغله الدنيوية الكثيرة ،
وأسوق هذا الكلام حتى لا يئس أهل الله من هذا الزمان ، ويقولون : إن
ظروف الحياة التى نعيشها تمنعنا من سلوك الطريق ، فالحكيم الترمذى فى كتابه
(ختم الأولياء) يقول : إن من الأولياء من يحتاج إلى صفو الزمان وإقباله ،
ومن الأولياء من يطفى نورهم ظلمة الوقت ؛ فلا يحتاجون إلى إدبار الزمان أو
إقباله .

ومنها : أن الأمير يعتبر من تلاميذ الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي ، ونقصد التلمذة الروحية ، رغم أن الأمير أخذ عن الشيخ محمد الفاسي الشاذلي ، وكان قبل ذلك قادرياً ونقشبندياً ، ويعلن في كتاب المواقف لقاءاته الروحية مع الشيخ الأكبر . فهو بحق تلميذه وشديد الصلة به ، فإن كان هذا حال التلميذ ، فما بالك بالشيخ الذي رماه علماء الرسوم بالكفر والزندقة ، وذلك لأنهم يخوضون في علم بعيد عن أذواقهم إن كان لهم ذوق .

ومنها : أن شيخى وقדותى وملاذى الإمام محمد زكى إبراهيم يقول في كتابه (أصول الوصول) :

« التصوف عقيدة وخلق وجهاد ودعوة ، ومتابعة القرآن والسنة ، والتخلي عن كل رذيلة ، والتحلى بكل فضيلة ، والسلوك الملتزم بطاعة الله ورسوله ﷺ ليس فيه ما يخالف الشريعة ، وليس من التصوف البدع التى انتشرت بين الطرق الصوفية ، كالضرب على الدف والمزمار وآلات اللهو والرقص والاختلاط بين الذاكرين والذاكرات ، وترك الأخذ بالأسباب » . . . وحياة الأمير نموذج كامل لما يراه شيخنا .

ومنها : أن الأمير اشتهر بين الناس وتلاميذ المدارس أنه ثائر جزائرى لا أكثر ، وكل من كتبوا عنه فى الكتب المدرسية لم يذكروا أنه رجل دين وفقه وتصوف ، وكان يشرح صحيح البخارى فى مجالسه وألقى ابن مالك . وله تفاسير وإشارات للقرآن الكريم وأحاديث الرسول ﷺ .

ومنها : أن كل الذين كتبوا عن الأمير لم يتناولوا الجانب الصوفى من حياته ، إلا كتاب يتيم للأستاذ جواد المرباط ، وهو عبارة عن مجموعة محاضرات ألقى فى مناسبات مختلفة ، فلم تعط الأمير حقه ، ولم تبين للقارئ مقام الأمير بين أهل الله العارفين .

والكاتب الوحيد الذى كان بوسعه أن يكشف لنا عن تصوف الأمير ، رفيق كفاحه وابن عمته الحاج مصطفى بن التهامى الذى وضع كتاباً عن الأمير حقه د. يحيى أبو عزيز ، ووضع له عنوان « سيرة الأمير عبد القادر وجهاده »

وهو أكثر الكتب صدقا وواقعية في الكلام عن الأمير ، إلا أن الكاتب - لظروف قاسية ، حيث صنف الكتاب وهو سجين مع الأمير في اميواز - لم يقدر على كشف الجانب الصوفي لصاحب الترجمة ، واكتفى بذكر حوادث ومواقع الجهاد، واستطرد واسترسل في موضوعات بعيدة عن حياة الأمير ، وقد كتب كلامه للفرنسيين خاصة ، لطلبهم ذلك منه ، والحاج مصطفى بن التهامي من أهل الله العارفين، ويكفي أن تقرأ قصيدته المسماة (الغوثية) في (٥٥٢) بيتا من الشعر لتعرف مقامه، وهي قصيدة كلها توسل وتضرع إلى الله بأسمائه الحسنى ، وبأنبيائه وملائكته وأوليائه ، فيها فائدة عظيمة لمن يقرأها لتفريج الكروب وجلب الفرج ونذكر منها بعض أبياتها :

لما جرى القدر بالخلاف	ووقع الخلف بالائتلاف
ووجب الوحش بقفر اليم	وأنحف النقص ببدر النم
أسأل ربي بالصديق ابن البتول	ثم حصور زكرياء القبول
أضرع بالكتاب والفرقان	لموسى والإنجيل والقرآن
والقائلين ربنا أخرجنا	من هذه القرية عادت سجننا
والدارقطني وبالأوزاعي	والثوري والحافظ بالإجماع
وبالشمالي وبالهـواري	وبابن ناصر وكل قاري
مولاي عبد القادر الجيلاني	هونا على انكشاف ما ابتلاني
يا غوث وقتنا إليك يشكو	أميرنا ومعلمنا فيبكوا
يا صاحب التصريف في الأمور	وكافلا يشأناك المأثور
إلى جنابك السني اشفع	بأولياء الله ثم أرفع
وسيلني بك إلى الشفيع	المرتضى محمد الرفيع
يا شافعا نرجوه يوم نبلى	اشفع في حالنا وفك المعضلا

... إلى آخر القصيدة (١) .

(١) سيرة الأمير عبد القادر ، مصطفى بن التهامي ، ص ٣٠٤ .

ولكن الحق تعالى لم يشأ لهذا الولي أن يصنف كتاباً عن معارف الأمير
ومنازلاته الروحية ، وكل شيء بقضاء وقدر ؛ وفمن كل ما سبق ذكرنا له
دفعتنا القدرة الإلهية لوضع هذا الكتاب وهو إن شاء الله فيه فائدة للمريد
السالك والعارف وكل من يطلب طريق الحق ، ويقف على حق اليقين ،
ويحاول أن يعرف قدر نفسه وبماذا أكرمه الله ، فلا يعرج على الأكوان ليعرف
بل يجاهد ويسعى في طلب المعرفة اليقينية والعلوم اللدنية ، يقول سيدنا أبو
المواهب الشاذلي :

وما البحث في الآثار إلا مُبْعَد عن المقصد الأسنى من الغاية القصوى
فلا تقنعن بالقشر دون لبابه ولا تحتجب بالباب عن حضرة النجوى
واعلم أن قدر الإنسان الكامل عظيم ، وخطره جسيم ، ولكن الدنيا
أخذت الإنسان وغرته وأعمته عن حقيقة وجوده فعاش إنساناً في الصورة
الظاهرة ، وحيواناً في الحقيقة ولو عرف الإنسان ما يُراد منه ، لما أضاع نفساً
من أنفاسه في الغفلة والاشتغال بما لا يعنيه .

قد رشحوك لأمر لو فطنت له فأرباً بنفسك أن ترعى مع الهمل
وأدعو الله تعالى أن يعينني على كشف اللثام عن معارف هذا الإمام الكبير
والعارف الخطير ، الذي غرق في بحاره كبار العارفين ؛ فما بالك بالمتطفلين
أمثالي !! .

ونشرع بعون الله في ذكر محتوى الكتاب :

محتوى الكتاب

مقدمة

الباب الأول : التصوف

الباب الثانى : حياة الامير عبد القادر

الباب الثالث : وقائع الامير ومبشراتة

الباب الرابع : تفسير الامير الإشارى لبعض الآيات القرآنية.

الباب الخامس : شرح الامير لبعض احاديث الرسول ﷺ .

الباب السادس : شرحه لكلمات الصوفية .

الباب السابع : وصايا وتصحيح مفاهيم صوفية .

خاتمة

★.★.★

الباب الأول التصوف

ورد في تعريف التصوف مئات التعاريف ، وهي في الحقيقة إذا جمعت معاً ، كانت تعريفاً للتصوف ، فكل عارف بالله عرّف التصوف بما غلبه عليه حاله أو مقامه ، ويمكن تلخيص ذلك في القول بأن التصوف هو اتباع الكتاب والسنة ، حباً وشوقاً وتولهاً بالله ورسوله ﷺ ، لا لأجل غرض أياً كان هذا الغرض ، فالغرض في التصوف مرض ، فيؤدى العبد آداب العبودية وخدمة الربوبية ، ويرى أنه قائم بالله ، فإذا رأى أنه أدّى العبادات بنفسه سقط على أم رأسه ، وسلوك الطريق صعب وشاق يقول أهل الله : الله عظيم ، وطالب الله عظيم ؛ فتعبه عظيم ، وراحته عظيمة ، والبداية والنهاية في اتباع الكتاب والسنة والاستمرار على ذكر الله بعد انجاز العمل الدنيوى الذى يتكسب السالك منه لقمة العيش بكد يده وتفرغ القلب من جميع الخواطر ، وعدم الوقوف مع أى شئ من ظلمات كانت أو أنوار مع اتباع شيخ عارف كامل متمكن ، مأذون بالتسليك ، وهو أهم أركان الطريق ، وبدونه لا معرفة ولا وصول ، وتعبد السالك تعظيماً لله تعالى ، لا يريد وصولاً ولا قرباً ولا راحة ولا فتحاً ، بل يعبد الله بالله ، فإذا تراءى له شئ فى المنام أو اليقظة لا يركن إليه ، ولا يتنظر وقوعه ، فذلك قاطع كبير فى الطريق ، يقول سيدنا رسلان الدمشقى : « من عبدنا به له طردناه ، ومن عبدنا به لنا أعميناه ، ومن عبدنا بنا لنا بصّرناه » وهذه الحكمة خلاصة السلوك .

ومن شأن المريد الذل والمسكنة على باب الله : والذكر هو العمدة فى الطريق ، وكما يقول الإمام القشيري فى رسالته : « الذكر منشور الولاية » ، ويتدرج المريد فى السلوك شيئاً فشيئاً ، ويتدراكه الله بال جذب من وقت لآخر ، ولا بد من الجذبات للسالك ، فالمجاهدة وحدها لا تكفى ، وعليه أن يصبر على الابتلاء من مرض وفقر ، وأذى الخلق له من قريب وبعيد ، فلا بد للمريد من ذلك حتى يصطفيه الله ، إن كان من أهل العناية ، والمدار كله على السابقة الأزلية والعناية الربانية .

والوصول إلى الله والدخول عليه يكون بأوصاف العبودية من ذل وفقر وضعف وجهل والإحساس بذلك ، فتلك صفات العبد ، وليس بأوصاف الربوبية (كما يظن من لا علم له بالحقائق) من عزة بالعبادة وقدرة وإرادة ، وإن كانت هذه الصفات لازمة للسالك ، ولكن عليه أن يراها عارية عنده من الله .

وأجمل صفات المريد الذلّ والمسكنة ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ، ومن استشعر العز والغنى فليس من أصحاب الصدقات ، ونعنى بالصدقات النفحات الإلهية ، والمعارف الدنية التي لا يدخلها شك أو ريب ، وإذا سلك المريد على يد شيخ كامل ، ولم يحدث له أدنى ترقى فلا يتزلزل بل يصبر ، فالفتح أمر لا بد منه سواء في الدنيا أو الآخرة ، كما قال بذلك الشعراني في قواعده ومثنه ، ولا تقل : إن الفتح يحدث للجميع بعد الموت ، نحن لا نقصد كشف البصيرة ، ولكن نقصد معرفة العلوم الإلهية ، التي يحتاجها العبد في الآخرة ، فالجاهل بهذه العلوم في الدنيا ، جاهل بها في الآخرة .

وإذا قادت المقادير المريد إلى شيخ غير مأذون بالإرشاد من أستاذه أو من الله ورسوله ﷺ فليعتبر ذلك محنة وابتلاء ، وبصدقه وإخلاص نيته يعرفه الله عن قريب بمن يأخذ بيده ، فإذا تأكد له أن الشيخ من المدّعين الكاذبين ، فعليه بتركه ، وما أكثر المتشيعخين الجهلة بالتسليك ، وبألف باء الطريق في هذا الزمان ، بل في كل زمان ، ولا يغتر المريد بما يظهر على أيدي الشيوخ من خوارق العادات ، بأن يخبره بأمر غيبي أو يشفيه من مرض ، حسي أو نفسي ، أو يطرد عنه عارض من الجن أو غير ذلك ، فهذه الخوارق تحدث لأصحاب الرياضات النفسية في كل ملة ودين حتى الكفار ، كما صرح بذلك أغلب العارفين منهم الأمير عبد القادر في كتاب المواقف ، وسوف نتعرض لهذا الأمر بالتفصيل في هذا الكتاب .

وأكبر الكرامة هي الاستقامة ، واتباع الكتاب والسنة ، والتحلى بمكارم الأخلاق ، ووظيفة الشيخ تعريف المريد بالله ، وتقويمه على الكتاب والسنة ، فإذا لم يحصل المريد ذلك فلعدم صدقه أو عدم تمكن الشيخ ، وعلى المريد أن

ينصرف عن الشيخ الجاهل ، كما صرح بذلك أحمد بن مصطفى في كتابه
المنح القدوسية ، وهو شرح لمنظومة عبد الواحد بن عاشر في أركان الإسلام .
ويقول شيخنا الإمام محمد زكي إبراهيم :

ليس التصوف رقص الراقصين	ولا طبل وزمر وتصخاب ونهيج
ولا هو الذكر بالألفاظ ساذجة	محرفات ولا صمق وتشنيج
ولا مواكب رايات ملونة	فيها لما يغضب الديان ترويج
هو الكتاب وما جاء النبي به	وكل شيء سوى هذا فممجوج
إن التصوف سر الله يمنحه	من قد أحب وحسب الله تتويج
إن التصوف تحقيق الخلافة	في أرض الإله وإلا فهو مجوج

أما ما يختص بكتب التصوف التي وضعها العارفون أصحاب المقامات
العالية ، فقراءتها لا بد أن تكون تحت إشراف الشيخ المربي أو أخ صالح سالك
وسادتنا العارفين لم يضعوا هذه الكتب من باب البحث والتفكير والتأليف ،
بل أغلب كلامهم فتوحات إلهية أثبتوها بإذن إلهي لإرشاد عباد الله ، وهي
رسائل لأصحابهم ومريديهم ، ويكفي أن تعرف أن أضخم وأعظم كتاب في
التصوف وهو الفتوحات المكية لابن عربي ، عبارة عن رسالة لأصحابه
وتلاميذه .. يقول الشيخ الأكبر : « قيدت هذه الرسالة اليتيمة التي أوجدها
الحق لأعراض الجهل تميمة ، ولكل صاحب صفي ومحقق صوفى ، ولحبيينا
الولى وأخيينا الذكى ، وولدنا الرضى عبد الله بدر الحبشى اليمنى ، وسميتها
رسالة الفتوحات المكية في معرفة الأسرار المالكية والملكية »^(١) ، وكتاب
الفتوحات يصل في ضخامته إلى ما يقرب من ثلاثة ألف صفحة من القطع
الكبير ، فقد يفقد المريد شيخه لظروف طارئة ، ويكون في حال أو مقام لا
يعرف أديه مع ربه يصل إلى مرتبة الأخذ عن الله والأرواح القدسية فينفعه
الكتاب في هذه الحالة .

(١) الفتوحات ، ابن عربي ، المجلد الأول ، ص ١٠ .

وكتب الصوفية ليست للتثقيف وجمع المعارف دون ذوق وتحقيق ، كما هو شأن المؤلفات الأخرى ؛ بل هي علاج للمريد ، تقومه إذا فقد الطيب ، ولا يمكن بأي حال الاكتفاء بها في السلوك بل لابد من الشيخ ، وكل سالك لم يصل إلى مقام في معراج الروحى ، عليه أن يترك قراءته فإذا قرأه فمن باب التشويق ورفع الهمة ، ومعرفة النقص في حاله ، وإلا فخطر القراءة في هذا المقام الذى لم يبلغ السالك الوصول إليه محتوم وقوعه ، لأن للنفس والشيطان تليسات وأوهام ، فيكتسب السالك من القراءة حال معنوى خيالى وليس حقيقى من لذة الاطلاع ، فيجرفه الهوى إلى القاع ، ويظن أنه من أهل المقام وينتقل إلى غيره . . وهكذا ، وهو واقف لم يبرح مقام النفس اللوامة وربما الأمانة .

وأغلب الإرشادات والعلوم الخاصة بالسلوك تؤخذ مشافهة من صدور الأولياء والاجتماع بهم ، لأنهم يعرفون علة المريد ولو طالع المريد كل كتب التصوف ، لم تزل علتها بل ربما تعظم وتتضخم وتهلكه دون أن يدري ، ومن هنا حذر سادتنا من قراءة بعض كتب التصوف التى ترمى إلى مقامات ومعارف بعيدة عن إدراك المريد ، فيضل بها أكثر من أن يهتدى ، مثل تحذيرهم من قراءة الفتوحات المكية لابن عربى ، ومؤلفات ابن سبعين ، والإنسان الكامل للجيلى ، وأشعار ابن الفارض ، ومواقف النفرى ومخاطباته ، وأمثال هذه الكتب التى تفيض بالفتح الإلهى والعلم اللدنى والحقائق والتلويحات والإشارات .

وهذه الكتب كما ذكرنا تفيد السالك الذى تخلص من شهوات نفسه وأماتها وأتقن مقام الذل والانكسار والتواضع ، ولاحت له بعض يوارق الفتح وإن قلت ، أما كتب السلوك التى تحت على المجاهدة وتطهير النفس ومعرفة عيوبها أمثال : الإحياء للغزالي ، والرسالة للقشيري ، والوصايا لابن عربى ، وغير ذلك . . فلا ضرر فى مطالعتها والعمل بما فيها حتى يصل المريد إلى مقام الإخلاص ، ويتبع القرآن والسنة بنية مستقيمة وقلب سليم ، كما كان حال الصحابة رضي الله عنهم من كونهم على الفطرة وصدق الحال ، فلم يحتاجوا إلى هذه الكتب ولذلك لم توضع فى زمانهم .

وفهم إشارات العارفين ، يستعصى على بعضهم البعض ، فكيف بنا نحن
وها هو الأمير عبد القادر يقول فى (الموقف ١٧٨) من كتاب (المواقف)
حين يشرح مقام الحيرة عند الأولياء ، وهى حيرة المعرفة بالله ، لا حيرة الجهل
السائدة فى عامة الناس . . يقول : قال إمام العارفين محبى الدين الحاتمى
رحمته : « إن من أولياء الله من أزال عنه مقام الحيرة فيه » ، وأنا عبد الله ما
فهمت هذا ولا عرفته كيف يكون .

ورأى الأمير عبد القادر فى هذا الموضوع واضح فهو يُحذّر من مطالعة
الكتب المشحونة بأسرار الألوهية ، والتوحيد والحقائق ، ويحذر من عرفها أن
يذيعها لغير أهلها .

يقول فى (الموقف ٥٨) : كتب القوم مشحونة بدم هذا والنهى عنه وقد
شاهدنا فى زماننا من المريدين من سمع بعض أسرار الألوهية وبعض الحقائق
من مشايخهم فصاروا يتكلمون بها فى المجالس العامة ، وظهرت منهم أمور
فظيعة من الجسارة والقباحة والتهجم على الجنب الأعلى الإلهى والتكلم
بكلمات ما عرفوا لها أصلاً ولا ذاقوا لها طعماً ؛ بل نظن والعلم عند الله ،
أن مشايخهم تلقفوها من الكتب ومن غيرهم ولو عرفوا حقيقتها لصانوها ،
ورضى الله عن سيدنا العارف الكبير أحمد الرقاعى حيث يقول :

ومستخير عن سر ليلى رددته بعمياء من ليلى بغير يقين

يقولون: حدثنا فانت أمينها وما أنا إذا حدثتهم بأمين

وأنا الجاهل العاجز كاتب هذه السطور ، نهانى شيخى الإمام محمد زكى
إبراهيم عن قراءة الفتوحات وعنقاء مغرب لابن عربى ، ورسائل ابن سبعين ،
والإنسان الكامل للجيلى ، فى بداية معرفتى بسيادته ، وكان يحثنى على قراءة
الاحياء للغزالي والعمل والجهاد والعبادة .

فالفرض من مؤلفات سادتنا العارفين أن يعمل المريد ويطبق ما فيها ليترقى
فى سلوكه حتى يصل إلى مقام ينال فيه علوماً ومعارف لا تسطر فى كتاب ولا
تحمل معانيها العبارة .

ولا بد لمن يكتب عن الصوفية وأحوالهم ومؤلفاتهم أن يكون له صلة بهم إن تعمّر عليه السلوك ، فليكن له نصيب من التبرك بمجالستهم ، والاستئناس بأنفاسهم ومددهم وما حدث من تحريف لمقاصد العارفين .

وسوء فهم التصوف كان نتيجة خوض كل من بعد عن أهله فيه ، وأخذَه من الكتب ، ثم كتب عنه أمثال الأدباء والفلاسفة والمستشرقين وأساتذة الجامعات، وكل الذين ظنوا أن التصوف لون من ألوان المعرفة والثقافة والتراث، وتلمس ذلك بسهولة إن أردت السلوك ، وقرأت صفحات معدودة لأحد العارفين في موضوع صوفي ، وليكن المحبة الإلهية مثلاً ، ثم قرأت كتاباً ضخماً في مئات الصفحات لأستاذ جامعي أو مستشرق أو فيلسوف في نفس الموضوع فسوف تشعر بحال من الصفاء يسرى في نفسك يدفعك نحو حب الله تعالى من قراءتك لما كتبه العارف بالله ، وتشعر بالتشغيب والتشتيت والحيرة والبعد عن الله من كلام غيره .

وقد صدق الأستاذ الفاضل محمود محمود الغراب حين قال :

أحب أن أشير إلى ما نشره الدكتور عبد الرحمن بدوي عن المستشرق الأسباني « آسين بلا ثيوس » في كتابه « ابن عربي - حياته ومذهبه » التي اعتبرها الدكتور بدوي أنها أوفى ما كتب عن هذا الصوفي العظيم ، فترجم كتاب هذا المستشرق الذي هو قسيس كهنوتي كافر برسالة ونُبوة محمد ﷺ غير مؤمن بها ، فأنى له أن يفهم ويشرح أحوال الولاية في الأمة المحمدية وشدة خفائها؟! وقد عجز عن فهم ما جاء به الشيخ بعض مشايخ الإسلام مثل: ابن تيمية وأمثاله (١).

ويقول أيضاً :

ذكر المؤرخ الدكتور عمر فروخ في كتابه « تاريخ الفكر العربي » كلاماً يتناوله العوام لا يستند إلى أي مرجع علمي معروف ، وقصة عن الشيخ الأكبر لا أساس لها من الصحة ، وفي كتابه « التصوف في الإسلام » أتى في هذا

(١) الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي ، محمود محمود الغراب ، ص ١٠ .

الكتاب بأقبح وأشنع من سقطته الأولى ، وقلد من سبقه من الجاهلين ومن لا علم له ، وانبع في نظره للتصوف عموماً وللشيخ الأكبر خصوصاً أثر (ركني مبارك) ومن هو على شاكلته .

و عسى أن يطلع د . عمر فروخ على كتابنا « شرح كلمات الصوفية » فيتوب إلى الله تعالى وينوب قبل أن يعاجله الأجل ١٠ هـ (١) .

والخلاصة التي ننتهي إليها ، أن كل من أراد أن يعرف سيرة أهل الله مثل الأمير عبد القادر ، عليه أن يسلك طريق التصوف بقدر استطاعته ويلزم أهل الله ويجالسهم ويسألهم وإلا فسيجد كلامهم غريباً وأحوالهم أكثر غرابية ، ويؤول به الأمر إلى سوء الظن بهم ، ويعتبر كلامهم خرافات وأساطير ومبالغات شططا وجنوناً .

ولا يغتر القارئ بأسماء المؤلفين وشهرتهم : قال سيدنا على كرم الله وجهه : « لا تعرف الحق بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله » . . وإن أردت أن تتعلم القتال فعلى يد محارب في ميدان المعركة ، وليس على يد مؤرخ للحروب ، وإن أردت أن تتعلم الطب فعلى يد أستاذ فيه ، وليس على يد أديب يكتب عن الأطباء ، وهذه حقائق لا تحتاج إلى أدلة وبراهين .

والكلام عن التصوف وأعدائه يطول ، وعلى المنصف التسليم والتصديق والتجربة والذوق ثم يحكم بنفسه ، ولا سبيل لمن حاد عن طريق القوم إلى فهم تصوف الأمير عبد القادر وغيره من العارفين ، والأفضل لمن لم يسلك الطريق أن لا يقرأ كتب القوم أو يكتب عنهم .

★.★.★

(١) المصدر السابق ص ٦، ٧، ٨، ٩ . . وقد ذكر الأستاذ محمود الغراب مقالات د . عمر فروخ بالتفصيل .

الباب الثانى

حياة الامير عبد القادر

ولد الامير عام ١٨٠٧م الموافق يوم الجمعة ٢٣ رجب ١٢٢٢هـ في قرية « القبطنة » من أعمال « وهران » فى الجزائر ، وهو السيد الناسك الزاهد المتورع ، ينتهى نسبه إلى الإمام الحسن السبط بن الإمام على بن أبى طالب .

كان معتدل الطول ، ملىء الجسم ، شعر رأسه كث أسود ، أقى الأنف ، له نظرة نفاذة ، بارعا فى تصريف الأمور ، فيه عناد أهل البادية ، مُحِباً لزوجاته ، وخصوصاً ابنة عمه ، أضبط أى يعمل بشماله ما يعمله بيمينه .

نشأ الأمير فى رعاية والده (محى الدين) الذى كان شيخاً للطريقة القادرية ، وحفظ القرآن الكريم ، وتعلم الفقه ، ثم سافر إلى وهران عام ١٢٣٦هـ ، وكمل دراسته فى الأدب والفقه والتفسير والحديث والنحو ، بعد أن أتقن جزءاً منها على يد والده ، وسلك الطريق الصوفى على يديه أيضاً ، ثم سافر إلى الحج عام ١٢٤١ هـ ، وعند عودته أخذ الطريقة النقشبندية ، وهو فى دمشق على الشيخ خالد النقشبندى ، ثم زار بغداد وجدد العهد على يد الشيخ محمود القادرى نقيب الأشراف فى ذلك الوقت ، إلا أنه انتسب فى النهاية إلى العارف الجليل محمد مسعود الفاسى الشاذلى حين سافر حاجاً سنة ١٢٧٩ هـ حيث أقام فى مكة سنة ونصف مقبلاً على الخلوة والعبادة ، وليس قصدنا من هذا الكتاب سرد الأحداث والتواريخ فقد سبقنا إلى ذلك كتاب من الشرق والغرب ، وإنما غرضنا عرض حياة الأمير الصوفية ، والوقوف عند كل ما يفيد المريد المبتدئ والمتوسط ، والشيخ المربى من حياة الأمير .

وانطلاقاً من هذا المنهج نقول : إن الأمير أخذ أكثر من طريقة ، وهذا الأمر له ضوابط عند أهل الله ؛ فلا يجوز الانتقال من شيخ مربى كامل إلى آخر إلا إذا كان هذا الانتقال عن إذن باطنى أو إرشاد الشيخ بأن يقول للمريد : فتوحك ليس عندى فاذهب إلى فلان ، ولا ينتفع المريد إذا جمع فى سلوكه بين شيخين .

أو أن يكون المريد لسوء حظه أخذ عن شيخ مدعى لا صلة له بسلسلة أهل الله ، وتشيع بنفسه فهذا يقتل العليل ويمرض السليم كما يقول ساداتنا ؛ فعلى المريد تركه إلى غيره أو أن يموت الشيخ ولا يترك خليفه له ، أو أن يكون السالك وصل إلى مقام الكمال النسبي وانتهى فطامه فنه أن يأخذ أكثر من طريقة علي سبيل التبرك وزيادة المدد ، وهذا ما حدث للأمير فقد أخذ عن مشايخ أجلاء لا يقدح فيهم أحد .

ونجد أن الأمير قد عانى متاعب السلوك ومجاهداته المعروفة ، وأن فتحه الكبير وعز النهايات بعد ذل البدايات كان بعد أخذه العهد من الشيخ محمد مسعود الفاسي .

ويشير الأمير إلى ذلك في قصيدته التي قال فيها :

ليالى صدد وانقطاع وجفوة	وهجران سادات فلا ذكر الهجر
فأياها أضحت قتاما ودجنة	ليالى لا نجم يضي ولا بدر
فراشى فيها حشوه الهم والضمي	فلا التذلى جنب ولا التذلى ظهر
ليالى أنادى والفؤاد متيم	ونار الجوى تشوى لما قد حوى الصدر
أمولاي طال الهجر وانقطع الصبر	أمولاي هذا الليل هل بعده فجر ؟!
اغث يا مغيث المستغيثين والهأ	ألم به من بعد أحبابه الضر

... إلى آخر القصيدة

فترى الأمير رغم كبر سنه ما زال يعاني من الصد والهجر ، وعدم حصول المراد ، فهو في ليل مظلم ، يخشى أن لا يطلع فجره ، وفي عذاب البعد والحجاب ، ينادى ويدعو : اغث يا مغيث عبداً محباً يظلب مقام العبودية ، أحاطت به الأغيار من كل جانب ، وأثقلت كاهله الهموم والغموم والمحن ، لا راحة له في نوم أو يقظة .

اعلم يا أخى أن هذه سنة الله في أحبابه ، لا يصطفئهم إلا بعد أن يحرقهم بنار الابتلاء ، ويسلط عليهم البعيد والقريب ، والعدو والحبيب ، حتى لا

تبقى فيهم بقية لغير ربهم ، فلا يعرفون أباً ولا أمّاً ولا خالاً ولا عمّاً فيتفردون
بربهم ، قامت قيامتهم ، وماتوا عن غير محبوبهم ، وعاشوا بحبهم وآية ذلك
من كتاب الله تعالى :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا
يُردُّ بَاسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [سورة يوسف : ١١٠]

ولا يتبادر إلى ذهنك أن الرسل عليهم السلام يصيهم اليأس ، لأنهم أهل
الصبر والتفويض والتسليم والعصمة ، ولكن يأسهم يكون على أتباعهم خوفاً
عليهم التكذيب ، فالرسل أهل شفقة ورحمة بالخلق .

وفي حال الأمير عبدة وفائدة لسالكى الطريق الذين ييأسون من أول قدم
يصبهم فيه الشدة والذل ، وها هو الأمير رجل شريف من أهل البيت ، يسكن
تحت محن الأقدار ويتنظر الفرج القريب ، وجاءه الفرج بعد أن تجاوز سن
الخمسين عاماً ، ففتحت له أبواب الرحمة والمعرفة ، وازهرت له رياض المحبة
والقرب فقال :

فيلقى مناخ الجود والفضل واسعاً	ويلقى فراتا طاب نهلا فما القطر
ويلقى رياضاً أزهرت بمعارف	فيا حبذا المرأى ويا حبذا الزهر
ويلقى جناتاً فوق فردوسها العلى	وما لجنان الخلد أن عبقت نثر
ويشرب كأساً صرفه من مدامه	فيا حبذا كأس ويا حبذا خمر

لكن هل ينتهى ابتلاء العارف بعد الفتح الكبير، ودخوله جنة المعرفة التي
لو عرفها الملوك لقاتلوا عليها أصحابها بالسيوف ، الحقيقة أنه لا راحة لعارف
حتى يلقي ربه ، وكلما ارتقت معرفة العارفين زاد بلاؤهم ، ومعراج العارف
وقربه من الله يكون عادة بالبلاء ، والدنيا دار التكليف والعمل ؛
فأين الراحة ؟!

يقول سيدى على الخواص لتلميذه سيدى عبد الوهاب الشعرانى :

العارف العامى يشرب فى هذه الدنيا العسل واللبن ، والعارف المحقق

الكامل يذوق فيها المرّ والحنظل ، وشاهد ذلك قول الرسول ﷺ لأصحابه « لو عرفتم ما أعرف لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً ، وما تلذذتم بالنساء على الفراش ، فأنظر من القائل ؟ ومن يخاطب ؟ ، وانظر إلى حالك وحالي ، واشتغل بخدمة ربك .

لقد لازمت المحن الأمير ، منذ مطلع شبابه وفتوته ، فقد اعتذر والده عن الإمارة لكبر سنه ، وعدم قدرته على ذلك الشغل الكبير الذي لا يقدر عليه إلا مثل عمر بن عبد العزيز ، كما قال جرير :

حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له وقمت قيناً بأمر الله يا عمراً

قال والد الأمير لمن طلبوا مبايعته :

ولدى عبد القادر شاب فطن ، صالح لفصل الخصومة ومداومة الفروسية مع كونه نشأ في عبادة ربه واعتقدوا أنني فديت به نفسي لأنه عضو مني وما أكرهه لنفسي أكرهه له كما قال عمر - رضي الله عنه - عند موته : لا دخل لولدى عبد الله في الولاية إنما له الكلام في المشورة فقط ، بحسب آل الخطاب أن يعذب منهم رجل واحد « يعني نفسه » .

ويواصل الشيخ محيي الدين كلامه : غير أنني ارتكبت الضررين حين تيقنت الحق فيما قلتموه مع تحققي أن قيام ولدى بالإمارة أشد من قيامي وأصلح قراعتي عدم التفریط والإفراط ، وإنني عالم بأنه لمعالج كبيركم وصغيركم وأثبت مني وأقدر على مكابدة المشاق والتعب والسهر وغيرها من الأمانة ، فكونوا معه يداً وعضواً . ١ هـ . (١)

وانعقدت البيعة للأمير عبد القادر في آخر شعبان سنة ١٢٤٨ هـ - ١٨٢٣ م

(١) سيرة الأمير عبد القادر - مصطفى التهامي ، ص ١٣٠ .

وعمره خمسة وعشرين سنة (١) ، تولى الأمير الإمارة ، والعدو الفرنسى الفادر يحف على الجزائر بجيوشه وقدراته وإمكاناته العسكرية ، والقبائل الجزائرية تتناحر وتتنازع ، وبعضها يعلن الحرب على الأمير الشاب ، ولك أن تتصور كيف يواجه الأمير فى هذا العمر كل هذه الأعباء مع سلوكه الطريق الصوفى قد يكون ذلك شاقاً لإنسان يواجه المتاعب بنفسه وحوله وقوته ولكنه يسير على من يقوم بربه وعون مولاه وتأييده ونصره ، وكان هذا وصف الأمير فهو الذى تربى على القرآن والسنة وذاق معنى « لا حول ولا قوة إلا بالله » التى هى كنز تحت العرش ، وأتقن مقام التوكل فاعتمد على الله باطنا وظاهراً ، وأخذ بأرق الأسباب فتولاه الله تعالى ، وجاءته البشارات حتى قبل أن يتولى الإمارة .

رأى الأمير فى مبشرة ، وهو فى بغداد ، فى حضرة القطب القوث عبد القادر الجيلانى أن ملكاً وضع مفتاحاً فى يده وأخبره أن يسرع بالعودة إلى وهران وعندما سأله عما يفعله بهذا المفتاح أجابه الملكُ : إن الله سيوجهك . وأول الأمير المبشرة بأن سيدنا عبد القادر الجيلانى اختصه لتولى وهران (٢) .

فماذا تنتظر من عبد أحبه الله تعالى وأمدّه الأولياء بنفحاتهم ، وطيب أنفاسهم وأعطاه الله الحكمة ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ .

عزف الأمير عن لقب « السلطان » كى لا يشير ضغينة سلطان المغرب

(١) المؤلفات الكثيرة عن الأمير تختلف كتابها فى التاريخ وبعض الأحداث ، وأصدق كتاب فى نظرى هو كتاب سيرة الأمير لمصطفى التهامى ، لأنه ابن عمته ورفيقه فى الجهاد ورجل من أهل الله العارفين ، ومن حسن الحظ أن يصدر هذا الكتاب منذ عام فقط ، وكان يطلق عليه المخطوط الكبير وينسب إلى الأمير عبد القادر نفسه حتى قام د . يحيى أبو عزيز بتحقيق هذا المخطوط ، وتم نشره لأول مرة عام ١٩٩٥ م ، وهو الذى اكتشف أن المخطوط بقلم مصطفى التهامى وليس من وضع الأمير عبد القادر ، والمخطوط لا يحمل اسم المؤلف ، مما أوقع أغلب كتاب التاريخ فى خطأ نسبته إلى الأمير ، وقد اعتمدت عليه فى ذكر أكثر الحوادث فى حياة الأمير قبل سفره إلى دمشق .

(٢) الأمير عبد القادر الجزائرى ، بسام العيلى ، ص ٣٣ .

واكتفى بلقب أمير ، ثم بدأ ينظم دولته .

وأول شيء ابتدأ به : النظر فى أمر القضاة فى كل موطن ، والسؤال عن المؤمنين فى كل قبيلة ، ليعينهم لسعاية وجباية أموال الصدقات من مواشى وغيرها ، بعد أن ولّى كبير كل وفد على قبيلته عملاً بالأثر الوارد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) .

وأنشأ الوزارة التى تكونت من رئيس الوزراء ، وتولى هو هذا المنصب ، ونائب له ، ووزراء خارجية ، وخزانة ، وأوقاف وزكاة ، وكانت من أفضل الوزارات التى عرفها القرن التاسع عشر ، وكون مجلس شورى ، وبدأ فى تنظيم الجيش ، وتدبير مرتبات الجنود ، وكان أفراد جيشه (١٦ ألف) مقاتل ، وأقام مصانع للأسلحة ، ومصنعاً لصك النقود القضية والنحاسية ، مكتوب على أحد وجهيها : باسم الله ، نعم المولى ونعم النصير ، والوجه الآخر : ضرب فى (تاقدمات) بأمر الأمير عبد القادر ، وكانت (تاقدمات) مركزاً لقيادته ، وأنشأ المدارس لتعليم القبائل مجاناً فكان أول من جعل التعليم مجاناً فى العالم العربى ، وكانت المدارس تعلم الأطقال العبادات وحفظ القرآن وفروض الإسلام والقراءة والكتابة والحساب .

وهذا هو توكل أهل الله : يدبرون شئونهم بربهم لا بأنفسهم .. فافهم قول سادتنا :

لا تدبـر لك أمراً فأولى التدبير هلـكن
واتـرك الأمر إلينا نحن أولى بك منك

أى خذ بالأسباب وعلق قلبك بالله فهو المدبر لا أنت .

لنا وقفة فى هذا الموضوع لسالكى الطريق الذين يفهمون ترك التدبير بطريقة تدفعهم إلى التكاسل وترك العمل .. ومن هنا قال أهل الله : المرید فى بدايته قدرى ، وفى نهايته جبرى ، ومع أن مذهباً القدرية والجبرية باطلان

(١) سيرة الأمير - مصطفى التهامى ، ص ١٣١ .

ومرفوضان ، إلا أن إشارات العارفين بهذا الكلام تدفع المريد فى بدايته إلى المجاهدة والرياضة وقهر النفس والشيطان وشحذ الهمة ، حتى إذا ماتت نفس المريد وتخلّص من شهواته وصفاته المذمومة قالوا له : أنت جبرى أى سلّم وفوض فلا حول لك ولا قوة . . وهذا مقام البقاء بعد الفناء فالسالك هنا يتحرك بالله ، ويسكن بالله ، ويغضب لله . ويدبر أموره بالله ، مثل ما كان حال الأمير فافهم تسلم .

منع الأمير التدخين ، وقال فى ذلك : منعت التدخين لأن جنودى فقراء ولذلك كنت حريصاً على أن أبعدهم عن عادة معروفة بزيادة النقيير فقراً ، وقد نجحت فى كسب طاعتهم .

★ حربه ضد المنشقين :

لم يتل الأمير بأعدائه الفرنسيين فقط ، بل ابتلى بقبائل من وطنه فقد حشد له « سيدى العريى » زعيم قبيلة « فليته » قوات من عشيرته ، وأعلن صراحة أنه سيواجه ابن محى الدين الضموح ، فباغته الأمير بقوة تضم خمسة آلاف مقاتل ، وقضى على هذه الفتنة ، وتعهد هذا المنشق بالطاعة ، وقدم ابنه رهينة لدى الأمير ، واستمر الأمير فى محاربة كل القبائل المنشقة مثل قبائل عكرمة ، وبنى مديان وغيرها ، ولم تلبث هذه القبائل فى عصيانها طويلاً فقد أظهرت الندم والتفت حول الأمير ودعمت جهاده .

لكن الطامة الكبرى والابتلاء الشديد والضربة القاسية جاءت من عمه وأخيه مصطفى فقد استشاروا القبائل ضده ، وحاول الأمير استمالتهم وارضاءهم ، ولكنهم رفضوا الإذعان وصمموا على مجابته فحاربهم الأمير وتغلب عليهم وطلب عمه وأخوه الأمير مصطفى العفو فعفا عنهما .

واعلم يا أخى أن أهل الله كما ورثوا عن الرسول ﷺ بعض أخلاقه وشماله على قدر استعدادهم ، ورثوا عنه ﷺ أيضاً الأذى من أهلهم وقرباتهم ، وكلنا نعرف أذى قریش للرسول ﷺ فإن ابتلاك الله بهذا البلاء ، فلا تياس ولا تتعجب واصبر واحتسب ، واستأنس بقول شيخنا وقدوتنا

الإمام (محمد زكى إبراهيم) حيث يقول فى ديوان المثنانى :

لا تُرْعَ إن جاهر الأهل وقالوا : أين فضلك ؟
أنكر الناس لما تأنى من الأفضال أهلك !

وقال « رضى الله عنه » :

أهلى وهم أهلى بغير جريرة للموت قبل الموت قد منحوتى
فإذا قضيت فناد كل أحنى أنا لم أمت لكنهم ذبحوتى

وقال أيضاً :

قلت إذ جاء يشكو لومهم والظلم لومه
أجهل الناس جميعاً بولى الله قومه

ولم يسلم ولى من أولياء الله من هذا الأذى ، وأذى البعيد والقريب
للولى يعتبر من المن الربانية التى تدفع السالك إلى الله ، فلا يركن إلى سواه ،
ويترك الكل لينال الكل .

★ حرب الأمير ضد التيجانية :

الفتنة التى وقعت بين الأمير وبين أولاد التيجانى فى « عين ماضى »
تتلخص فى أنهم رفضوا البيعة للأمير ، فحاصر « عين ماضى » ستة أشهر عام
١٢٥٦ هـ ، وحدثت بينهم مصادمات ومات كثير من الفريقين ، وكانت قرية
« عين ماضى » مقر الأسرة التيجانية ، لها مكانة دينية وسياسية واجتماعية
واقتصادية ، وقد ضايق الحكام الأتراك سيدنا أحمد التيجانى فرحل إلى فاس
أهله وأولاده ، ورحب به السلطان سليمان بن عبد الله ، وتوفى سيدنا
التيجانى بفاس عام ١٢٣٠ هـ .

وعاد أولاده ~~مؤخراً~~ إلى (عين ماضى) ، ولما طلب الأمير البيعة منهم
رفضوا واعتصموا بـ « عين ماضى » ، وحاربهم الأمير وانتهى القتال بينهم
بمعاهدة و صلح ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴾ .

وبعد ثلاثة أشهر كتب الأمير إلى الشيخ التيجاني « محمد الحبيب » رسالة اعتذار ، وطلب منه العفو عما بدر منه ، واتضح الأمر بعد أن نفذ قدر الله وإن سبب ذلك وشاية وسعى الشياطين والمنافقين بينهما ، ورد عليه الشيخ محمد التيجاني : وصلني جوابك ، وبعد أن أدركت حقيقتكم وعلمت أن مدار بيننا إنما هو وشاية فقط وتدخل الشائنين بيننا ولهذا فلاني أرجو عفوكم عنا وهذه هدية متواضعة تصلكم مع ابنكم أحمد عساها تجدد الروابط الأخوية بيننا ، وهكذا يتضح أن الساعين في الفساد وأصحاب المصالح هم السبب فيما حصل ، وعلى الباحثين إعادة النظر في مواقف الرجلين معاً ، خاصة التيجاني الذي ظلمه الجميع (١) .

وقد تضاربت الآراء ، واختلف المؤرخون في هذا الأمر وكل مؤرخ يكتب كما يرى ، ولا يستطيع أى مؤرخ مهما كان أن يتخذ موقف الحياد ، قال سيدنا محمد زكى إبراهيم :

قالوا هو التاريخ قلت فكتم تجنئى أو كذب
ما كان وحباً إنما كل بما يهوى كتب

والمتفق عليه حدوث خلاف بين الأمير وأسرته التيجاني ، والأمير وأولاد التيجاني من كبار العارفين والخلاف بين الأولياء موضوع يحير المريدين وأهل الله ويترك ظنوناً لا تحمد فى صدورهم ، وربما تزلزل اعتقاد بعضهم فى الأولياء ، ولا نغالى إذ نقول : إن ما يحدث بينهم من خلاف يشبه ما حدث بين الصحابة رضي الله عنهم ، فليس هناك ولى يصل إلى مقام الصحابي ، ولو كان هذا الولى قطب الغوث ، قال بذلك سيدنا ابن عربى وسيدنا على الخواص والشعراني وغيرهم ، ورغبة من أن تطيب صدور أهل الله ونقطع دابر الظن السيئ من نفوسهم نقول :

(١) اختصرت ما وقع بين الأمير وأسرته التيجاني من كتاب سيرة الأمير لسيدي مصطفى التهامي ص ١٠١ ، ١١٣ ، ٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٣٥ . واعتمدت على معاصرة المؤلف للحوادث ووصفها بنفسه .

إن كل عارف من أولياء الله ، يتجلى عليه اسم إلهى خاص به ، وإن كان له حظ من بقية الأسماء الإلهية ، ويقول الشيخ الأكبر فى الباب الثالث والسبعين من الفتوحات المكية : إن القطب هو عبد الله ، والإمامين عبد الرب وعبد الملك ، والأوتاد عبد الحى وعبد العليم وعبد المريد وعبد القادر^(١) . هـ .

وإن أردت معرفة المزيد عن تجليات الأسماء الإلهية على قلوب الأولياء فعليك بكتاب « العبادلة » للشيخ الأكبر ابن عربى ، وفى فلك هذا الاسم الإلهى تدور أحوال الولى ومقاماته وتصرفاته الظاهرة ، والأسماء الإلهية تختلف فى التأثير لحكمة إلهية ، فاسمه القهار غير اسمه الرحمن ، واسمه الضار غير اسمه النافع . . ومن هنا نشأ الخلاف بين كبار الأولياء أحيانا لا دائما فهم أهل اتفاق وود ورحمة فيما بينهم وبين العالم كله ونؤيد هذا الكلام ، بما ورد فى كتاب « كشف الحجاب » لسيدى أحمد سكيرج المغربى التيجانى حيث يقول فى ترجمته لسيدى العربى الأشهب^(٢) .

اختلف الأولياء فى المشارب . ومن سلك مقاما يرى أنه لم يسلكه أحد لقوة أنواره ، فلا غرابة فى عدم معرفة الأولياء بعضهم بعضاً ، وقد يكون الخلاف الواقع بينهم سبب هلاك من يحمله الفضول والدخول بينهم وموجباً لطرده ، وقد وقع خلاف بين الولى العظيم محمد المشرقى والشيخ الشهير يلقاسم الصومعى حتى كان يقول كل منهما فى الآخر العظائم ، فتلطف بعض المريدين مع سيدى محمد المشرقى ليعرف حقيقة ذلك فقال له الشيخ : أنا وهو كحجرى الرعى من دخل بيتنا نطحنه غير أنى أقول : غفور رحيم ، وهو يقول : شديد العقاب ؛ فأشار إلى الحكمة الإلهية فى ذلك ، وأصل تلك المناقضة اختلاف المشارب ١ . هـ .

أقول : تجلى الأسماء على الولى يجعله مصطليماً تحت أنوار الاسم الإلهى فتسرى هذه الأنوار فى جسد ونفس وروح وقلب وسر الولى ، ولها ترتيب فى

(١) الفتوحات المكية للشيخ الأكبر ابن عربى ، المجلد الثانى ، ص ٦ .

(٢) كشف الحجاب ، سيدى أحمد سكيرج ، ص ٤٧٤ .

التجلى فأول مشهد من تجليات الاسماء أن يتجلى الله لعبده فى اسمه الموجود وأعلى منه الاسم الواحد ، وأعلى منه اسم الله . .

يقول سيدى عبد الكريم الجيلانى :

« إذا تجلى الله على عبده بهذا الاسم « الله » يحو الله اسم العبد ؛ فإن قلت (يا الله) أجابك العبد (ليك وسعديك) ، فإن ارتقى وقواه الله وأبقاه بعد فثاته كان الله مجيباً لمن دعى هذا العبد ، ثم يتابع التجلى على الترتيب من الاسم الله . . إلى الرحمن ، ثم الرب ، ثم الملك ، ثم العلیم ، ثم القادر . . . وفى تجلى الذات يحدث العكس » .

ينادى المنادى باسمها فأجيبه	وادعى فليلى عن ندائى تجيب
وما ذاك إلا أننا روح واحد	تداولنا جسمان وهو عجيب
كشخص له اسمان والذات واحد	بأى تنادى الذات منه نصيب
فذاتى لها ذات واسمى اسمها	وحالى بها فى الاتحاد غريب
ولسنا على التحقيق ذات لواحد	ولكنه نفس المحب حبيب ^(١)

وأنا كاتب هذه السطور ، المسكين الغافل المحجوب لا أفهم هذا الكلام ، وليس لثلى أن يقرأ فضلاً عن أن يكتبه لجهلى بأحوال أهل الله ، ولكننى ذكرته ليعرف القارى ما هى الولاية الحقيقية ويعرف أيضاً أن تجلى الاسماء يحدث لأطفال الطريق المبتدئين ، وليس هو من علامات الولى الكامل ، فوراء ذلك تجلى الصفات ، وهو أيضاً لأطفال الطريق المحجوبين ، وإن اطلعت على قراءته سمعت عجباً ، ووراءه تجلى الذات ، وهو للولى الكامل الذى صار رجلاً ، وقد ذكرت ذلك أيضاً لاكشف لك يا أخى حقيقة السلوك ، وما هو مفهوم الولاية ، فقد ذقت المر ، حين تعرفت على المدعين أصحاب الشياطين ولهم شهرة فى عالم الارشاد ، عرفتهم من أقصى شمال مصر إلى أقصى جنوبها ، ولهم معى حكايات احتاج إن ذكرتها كلها إلى كتاب مستقل ، وأذكر

(١) الإنسان الكامل ، عبد الكريم الجيلانى ، ص ٣٦ .

لك طرفاً منها فقد رأيت بعضهم فى أحلامى يقبض الناس ويبسطهم كأنه المتصرف فيهم ، وبعضهم كان يأكل الزجاج فاحتفظ ببقاى الكوب لاتبرك به ، وبعضهم كان يخبرنى بكل أسرارى الماضى ويتنبأ لى بأمور مستقبلية فتقع كما ذكرها ، وبعضهم كان يضع يده على رأسى فأصير فى نشاط وانشراح وقوة خارقة بضعة أيام ، وبعضهم إذا رفضت له طلباً ، ينظر لى نظرة غضب فتصينى الحمى وترتفع درجة حرارتى فى الحال وألزم الفراش حتى أقضى طلبه فيزول ما بى .. وبعضهم .. وبعضهم ..

وعشت هذا الحال عشر سنوات بعد موت شيخى الأول ، وفقدى لمن يرشدنى ، وما كان ذلك إلا لعدم صدقى فى الطريق وكذبنى وادعائى وسوء سريرتى وطلبى للدنيا بتقربى لمن حسبته من أهل الله ورغبته فى الاشتهار بين الناس بأنى أعرف الأولياء ومقاصدى الفاسدة الكثيرة التى يضيق الوقت عن ذكرها ، حتى من الله علي برحمته ولطفه فسأقتنى الأقدار إلي معرفة الولي الكامل والعارف الجليل الذى خلصنى من هذه الأحوال والأهوال وعرفنى بالطريق المستقيم واتباع الكتاب والسنة، وهو الإمام الرائد محمد زكى إبراهيم ، عرفته تبركاً ، وليس سلوكاً فلتست من أهل السلوك لضعف همتى وانكبابى على طلب الدنيا وإغراضى المتحرفة ، ورغم كل هذه المساوى أخذ بيدي ، وأخرجنى من ظلمات الجهل إلى نور المعرفة ، فما بالك لو سلكت السلوك الحقيقى على يديه .

ولا تظن أنى خرجت بك عن سياق الكتاب ، ففرضى هو نجاتك وتعريفك بحقيقة الولي لا قاطع طريق الحق ، الذى هو أشد عقاباً وحساباً عند الله من قاطع طريق الدنيا ، وله يوم حين تقوم الساعة أشد سواداً من الفحم .

ونعود إلى موضوعنا فنقول : ليس لنا أن نغض من قيمة الأمير عبد القادر وأولاده ، وأولاد سيدنا التيجانى ، فكلهم أولياء وأشراف من أهل البيت، وقد شرحت لك سبب الخلاف بينهم فلا ينسحب كلامى على كل من جعل من نفسه شيخاً ولو اشتهر وذاع صيته فى أقطار العالم ، ولا ينطبق كلامى إلا على من سار على الكتاب والسنة ، لا على صاحب الخوارق المارق من شريعة الله

وعلينا أن نتغاضى عن قول سيدنا محمد الحبيب التيجانى عن الأمير: لن يبلغ عبد القادر مراده حتى ينبت الشعر فى كف اليد^(١).

وكذلك سب الأمير محمد فى كتابه تحفة الزائر لأولاد الإمام التيجانى والتدخل فى ذلك فضول من المريد السالك الصادق ، أما من غيره فلا شأن لنا به .

★ جهاده ضد الفرنسيين :

استمر جهاد الأمير ١٦ عاماً ضد العدو الفرنسى وقائده (ادى ميشيل) الذى زحف وتوسع فى إقليم (وهران) ، بأسلحته ومدفعيته وجيشه وتاريخه فى الحروب وخبرته فى فنون القتال ، والأمير يواجهه بجنود من البدو وقوات حديثة العهد بالحرب: سلاحهم الإيمان ، والتوكل على الله ، وسلاحهم الثانى: الخيول وبنادق البارود ، وإذا أخذنا بالأسباب الظاهرة فليس هناك مجال للمقارنة بين الجيشين، ولكن الأمير الذى دخل حصن (لا اله إلا الله) ، وهو وجنوده ، ومن دخل هذا الحصن صار آمناً ، قهر هذا العدو وتقهقرت أمامه الكتائب الفرنسية فى مواقع حربية كثيرة ، وليس هذا موضوع كتابنا ، فقد وضع الباحثون والمؤرخون فى جهاد الأمير أكثر من كتاب ويأكثر من لغة سوف نشير إليها فى قائمة المراجع ، لمن يريد أن يطلع عليها، ولكن أردنا أن يأخذ المسلمون فى زماننا هذا عبرة من حياة الأمير وجهاده ويشربوا إلى رشدهم ويعرفون من أين يأتى النصر ، وإن كان الأمر لا يحتاج إلى ذكر ماضى أسلافنا المجاهدين ، فأما الآن جهاد البوسنة والهرسك والشيشان ، ضد العالم الغربى بأجمعه ، وتقاعس إخوانهم المسلمين عنهم ، ولا معين لهم إلا الله ، وصمودهم سنوات طويلة ضد قوات لا قبل لهم بها .

وما يهمنا هو إبراز أحوال وأخلاق الأمير كرجل مسلم سلك طريق التصوف فرغم انتصاراته على العدو الفرنسى ، ومعاملة الفرنسيين لأسرى الجزائر كما تعامل إسرائيل الأسرى المصريين فى عصرنا هذا . . رغم هذا

(١) كشف الحجاب . سيدى أحمد سكيرج . ص ٤١٢ .

يتخلق بأخلاق رسول الله ﷺ من شجاعته وحسن بلائه فى الحرب ومعاملته للأسرى ، كان الأمير يعاملهم معاملة الضيوف الكرام لأن الأسير مكسور الخاطر ذليل مهما كان قدره ، كان يأمر لهم بأطيب الطعام ، وأحضر لهم كاهن ليخفف عنهم قسوة الأسر ، ويصلى بهم . . أما النساء فكان الأمير يشفق عليهن أشد الشفقة ، وجاءه مقاتل جزائرى بأربع نسوة أسيرات فقال له : الأسد يقتنص الحيوانات القوية ، وأعادهن مكرّمات ، ولما انتشرت أخبار حسن معاملة الأمير للأسرى بين الفرنسيين رفضوا مبدأ مبادلة الأسرى ، كى لا يتحدث الأسرى بين ذويهم عن كرم الأمير وحسن أخلاقه ونبله ، فينقلب الجنود على قوادهم ويتعاطفون مع الأمير ، وعلم الأمير بذلك فأطلق سراح أربعة وتسعين أسيراً بلا فدية ولا عوض ، وكان يأمر بإعفاء الأسرى من الخدمة يوم الأحد احتراماً للديانة المسيحية ، فانظر إلى هذه المعاملة التى كان جزاء الأمير عليها الخيانة والغدر والخسة والدمسات من الفرنسيين ، حتى أوهموا الأمير بعد استسلامه أنهم ذاهبون به إلى عكا أو إلى الإسكندرية ، فإذا به يجد نفسه فى فرنسا ، ويوضع فى السجن فى امبواز خمس سنوات .

★ حرب الخليج :

لا بد لك يا أخى أن تتدهش وتستغرب من هذا العنوان ، وتتساءل ما صلة الأمير بحرب الخليج وازمه العراق والكويت ، وما الرابط بين حرب الأمير فى القرن التاسع عشر وحرب فى التسعينات من هذا القرن . . أقول لك : إن استسلام الأمير كان نتيجة فتنة ودسائس ، وحرب الخليج كانت نتيجة فتنة لا تختلف كثيراً عما حدث للأمير والأمر واحد ، والناس هم الناس والفتن هى الفتن ، والتاريخ يدور ويتكرر بطريقة واحدة ، ولو اقتدينا بأسلافنا من أهل الله ، منذ بدء الإسلام حتى يومنا هذا ، لتجنبنا ما نحن فيه من هوان وذل ، ولقويت شوكة المسلمين ، وارتفعت راية الإسلام ، فإذا اتجه حكام المسلمين وشعوبهم إلى الله ، وللقب وجهه واحدة فقط ، لآلهمهم الله صواب الراى ونفاذ البصيرة والحكمة فى تصريف الأمور بما فيه خير الحكام وخير الشعوب .

ألا ترى معنى أن حرب الخليج كانت نتيجة لدسائس وتخطيط مكر وخيث ومكائد أوقعت الرئيس صدام حسين في فخ أدى إلى الخراب والدمار والفقر لكل العرب ، واحتلال أمريكى بمنطقة الشرق الأوسط ، وكلنا نعرف ما حدث ، ولا نلوم الأيدى الخفية التى سعت فى الظلام لهذا الخراب لتحقيق أغراضها ، ولكن نلوم أنفسنا بما وقعنا فى الظلم والطغيان يقول تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ (١٥) وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ ﴾ ، ويقول تعالى : ﴿ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ ﴾ ، ويقول تعالى : ﴿ كَذَلِكَ كِيدْنَا لِيُوسَفَ . . . ﴾ والكيد ليوسف عليه السلام كان فى أبسط الأمور ، وهو أن يأخذ أخاه بنيامين فما بالك بأعظم الأمور .

لكن الله تعالى يمكر ويكيد ويعاون لمن ؟!!

كان هذا الخطاب للرسول ﷺ والصحابة رضوانهم ، والخطاب قائم إلى يوم القيامة ، وواقع لكل من نصر الله تعالى ورسوله ﷺ ، والله تعالى لا يكيد لمن غفل عنه ، واعتمد على غيره ، واعتز بالأذلاء من البشر ، ورائت على قلبه كثرة المعاصي ، هذا العبد يتركه الله لنفسه فى ظلمات بعضها فوق بعض ، هلاكه فى تدبيره ، وحتفه فى سياسته ، وهذا ما حدث فى حرب الخليج .

أما عباد الله العارفين الذين سلموا قاصيتهم ليد خالقهم ونصروه ، ومكنهم الله فى أرضه فأقاموا دينه وشريعته وأيقنوا أن الإمارة ابتلاء شديد وأمانة عظيمة ، يفر منها العاقل الحصيف ، ويقدم عليها من أدرك ببصيرته أن الله مولاه وناصره وراعيه ، هؤلاء يمكر الله لهم ويكيد لهم ويلهمهم صواب الرأى وينصرهم ولو كادهم أهل السموات والأرض ، وقد تسأل : ما بالناس نرى أعداء الله والمفسدين فى الأرض يعلو شأنهم ويتصرون علينا .

أقول لك : هذا مكر من الله بهم وليس لهم ، واستدراج إلهى وعلينا نحن أن نأخذ بما أمرنا الله به ، ونرضى بقدره ، واعلم أن الدنيا دار ابتلاء ، لا الغلبة فيها غلبة ، ولا المغلوبة فيها مغلوبة .

كان الأمير يتسم بالأناة والصبر وضبط النفس ، وفوق هذا يفقر الى ربه

فى كل نفس ، ينصت للإلهام الإلهى فى قلبه ، لا يعتمد على نفسه وعقله
وقدرته ، يعتمد العون من صاحب العون ، ماتت شهوات نفسه ، نظره إلى
ربه وإلى شعبه ، همه إنقاذ رعيته ولو ضحى بنفسه لينجى من عذاب النار
الذى ينتظر كل طاغية جبار .

أصاب الفرنسيين اليأس ، من اندحار قواتهم الغاشمة أمام جيش الأمير ،
فلجأوا للدسائس والمكائد والشائعات ، وهذه حيلة كل ضعيف ، ومريض
النفس ، الجبان ، خيىث الطوية .

كان الأمير على صلة طيبة بسلطان المغرب « عبد الرحمن » والرسائل
والمشاورات متصلة بينهما .

كتب إليه الأمير قائلاً :

إن نفسى تميل إلى الخلوة والعبادة وتنفر من ثقل ما تحملته من أعباء الإمارة
فى زمان كثر فيه العدو وفسدت فيه الأخلاق .

فرد عليه السلطان عبد الرحمن :

« كيف يسوغ لك التقصى وقد رفعت بك فى ذلك القطر راية الإسلام ،
وانتظم أمر الخاص والعام ، ولن تعدم من الله عوناً ومداً ومن صالحى المؤمنين
عدة وعدداً » (١) .

فانظر يا أخى إلى تلك المودة ، وهذا الحب بين أخوين فى الله من حكام
المسلمين ، كيف تحطمت على أيدي شياطين الإنس ، لقد جند الشيطان
أعدوانه ، وغرس الفرقة بين الأمير والسلطان ، وسعى أعوان إبليس من
الفرنسيين فى الخطط الماكرة ، والدسائس الخبيثة ، والشائعات الكاذبة ،
وصدقها ضعاف النفوس من أهل الجزائر والمغرب فقد أشاع العدو أن الأمير
يطمع فى حكم الجزائر والمغرب ، ويجند قواته لمحاربة سلطان المغرب ،
وللأسف الشديد انطلت هذه الشائعات على السلطان نفسه ، وعلى بعض

(١) التصوف والأمير عبد القادر - جواد المرباط ص ٨٦ .

قبائل الجزائر التي كانت تقاتل مع الأمير فتخلت عنه ، وبدأت يوادر القتال تلوح بين الدولتين ، ووقعت بينهما بعض المعارك ، وهكذا لا تجد فرقاً بين ما كان سيحدث ، وبين ما حدث وتحقق في حرب الخليج ، فهدف الاستعمار واحد ، وهو تقاتل الشعوب العربية وإضعافها وضربها ببعض واحتلالها .

★ استسلام الأمير :

ألهم الله تعالى الأمير صواب الرأي ، فضرب كل هذه الدسائس بضربة واحدة ، وهي تخليه عن الإمارة ، وإعلانه أن على الجزائر والمغرب حكماً وشعوباً ، عليهم أن يواجهوا العدو الفرنسي تحت قيادة سلطان المغرب أو غيره ، لكن شعب المغرب والجزائر وحاشية سلطان المغرب كانوا في وادٍ ، وما نادى به الأمير في وادٍ آخر ؛ فلم يتحقق ما أراده الأمير ، وإن تحقق بعضه ويكنى أن تخليه عن الإمارة حقن دماء الشعبين ، فانظر يا أخى إلى رافة الأمير ورحمة أهل الله برعاياهم ، وانظر إلى ما نحن فيه الآن .

جلس الأمير حزيناً في الصحراء ، يتأمل الأحداث ، راضياً بقضاء الله وقدره ، فأقبلت عليه والدته التي لم تكن تفارقه أينما حل ، وقالت له بحنان الأم وشفقتها : يا بني لا تحزن واذكر قول الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ .

ثم أردفت كلامها بذكر بيت شعر من قصيدة للشاعر العربي زفر ابن الحارث بعد هزيمته في وقعة مرج رابط .

أيذهب يوم واحد إن أسأته بصالح أيامي وحسن بلائيا ؟

مع أن الأمير لم يهزم ، ولم تصدر منه إساءة ، لكنه قرر الاستسلام للأسباب التي ذكرناها فوق معاهدة صلح مع العدو الفرنسي ، وطلب في بنود المعاهدة ، أن يرحل إلى الإسكندرية أو عكا ، هو وأهله وبعض رفاقه في الجهاد ووافق العدو على ذلك ، ولكن البارجة الفرنسية حملته إلى فرنسا .

★ الأمير في امبواز :

بعد توقيع المعاهدة ، تخوف الفرنسيون من سفر الأمير إلى أى بلد عربي
وقام الشاعر الفرنسي « ألفونس ده لامارتين » وكان نائباً في البرلمان الفرنسي ،
يعلن باسم رفاقه : أن وجود الأمير في عكا والإسكندرية أشد خطراً على
مصالح فرنسا من بقاءه في الجزائر .

أى خطر هذا الذى يلفقه هذا الشاعر ، المعروف لدى المثقفين العرب أهل
التنوير وأدب التنوير ، بشعره العذب وبلاغته وأخلاقه ، واسمه الرنان بين
تلاميذ المدارس وطلاب وأستاذة الجامعات .

لقد صدق المفكر الإسلامى الكبير الدكتور رشدى فكار الذى يدعو إلى
منهج فى التعليم يدور حول عدم ذكر أسماء المفكرين والزعماء من أهل الغرب
لتلاميذ الابتدائى ، بل نجعل قدوة التلميذ أسلافه من المسلمين ، فبدل أن
نعرفه نابليون بونابرت نعرفه بخالد بن الوليد وعقبة بن نافع وطارق بن زياد،
وبدلاً من أن نشرح له شعر لامارتين وشكسبير نجعله يحفظ شعر حسان بن
ثابت وغيره من شعراء الإسلام حتى إذا اشتد عوده ونضج فكره نفتح له الباب
على ثقافة الغرب فيجكم بنفسه و يميز الخبيث من الطيب : بما عرفه من الحق
ونشأ عليه من الأخلاق الإسلامية .

ونحن لا نهضم حق المفكرين الغربيين فإن منهم من هو جدير بالتقدير
والاحترام ، ويظهر لنا هذا من تتبع سيرة الأمير عبد القادر فبعد سجنه فى
امبواز بفرنسا خمس سنوات ، تولى لويس نابليون حكم جمهورية فرنسا عام
١٨٤٨ فتوجه إلى امبواز ، ورحب بالأمير ترحيباً حاراً وقال : اننى لا أعتبرك
أسير حرب ، بل ضيف عزيز ، وكنت أتمنى إنقاذك من أيدي من لم يفوا
بوعدهم لك ، ولكن لم يتسن لى ذلك أما الآن وقد أصبحت رئيساً ، فالوقت
الذى يجب أن أحقق فيه رغبتى قد حان .

ودعا الأمير إلى باريس واستقبله فى قصره ، وأطلق سراحه هو
ومن معه .

★ في امبواز كانت المقادير الإلهية :

تربى الأمير بالشدة والعناء والصد والجفاء ، فقد دخل الأمير الخلوة يبتغى
الوصال وفتح الأبواب ، وصفء النفس لكن الوقت لم يحن بعد .
يقول الأمير (١) :

« دخلت مرة الخلوة ، فعندما دخلتها انكسرت نفسى وضاعت على
الأرجاء ، وفقدت قلبى ، وإذا المعرفة نكرة ، والأنس وحشة ، والمطايبة
مشاغبة ، والمسامرة منكرة . فكان نهارى ليلاً ، وليلى ويحا وويلا ، وتمكن
الشیطان بالتمريج والتخليط ، وأتى قرية أردتها أبعدت بها ، فلم يبق معى من
أنواع الصلوات إلا الصلاة ، وفى أثناء هذا الابتلاء رأيت الرسول ﷺ فى
النام ، دخلت عليه بيتاً ، وكان ﷺ جالسا مع جماعة ، فلما رآنى أخذ
بطرفى مسبحة كانت فى يده الشريفة ورفعها إلى وقال : والدعاء .

ففهمت من إشارته ﷺ بقوله : والدعاء أن الخطب جسيم والأمر عظيم
لما ورد « إن الدعاء يدفع البلاء » ؛ فكان بعد ذلك شغلى الدعاء والتضرع
وكشف الرأس ، وكانت ترد على الواردات فى الوقائع تشير بالصبر « أ.هـ .
ثم جاء الفرج بعد الشدة ، والعز بعد الذل ، والبسط بعد القبض ،
والرجاء بعد الخوف .

وبشر الأمير فى آخر الخلوة فى واقعة بقوله تعالى :

﴿ قَدْ نَرَى ثِقْلَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنَرْبِّتَنَّكَ قَبْلَ تَرْضَاهَا ﴾ فكانت إقامة الأمير
النهائية فى دمشق .

فانظر يا أخى إلى العارفين ، وخذ العبرة من سيرتهم وابتلائهم ، ولا
تيأس ولا تقنط من رحمة الله ، فقد دخل الأمير الشريف النسب الخلوة يريد
الوصل فإذا بالذكر وأوراد الطريقة القادرية التى كان يسير عليها لا تفتح له بابا
ويجد فيها البعد والصد .

(١) الموقف ٢١١ ، ج ١ ورقة ١٤١ .

★ الأمير في دمشق :

قبل استقرار الأمير في دمشق انتقل من فرنسا إلى « بروسه » بتركيا واستقبله السلطان العثماني ، وقدم له قصراً في هذه المدينة ، وظل فيها عامين ونصف ، ثم رحل إلى دمشق ووصلها سنة ١٨٥٥ ، وكانت إقامة الأمير في دمشق منحة إلهية لها ولمن حولها من المدن ، فكان الناس يلجأون إليه في حل مشاكلهم ، وكان يتوسط للعفو عن المحكومين ، وكانت كلمته لا ترد عند الحكومة ، بل كان ولاة الأمر يتقربون إليه .

★ فتنة دمشق :

كانت شهرة الأمير في الشرق والغرب نتيجة مواقفه المشرفة الكثيرة ، ومنها موقفه من فتنة دمشق ، التي وقعت بين المسلمين والنصارى ، كما يحدث الآن في لبنان ، وكما تحاول بعض النفوس المريضة تنفيذه في مصر .

يقول الأمير في هذه المسألة :

إن الأديان وفي مقدمتها الدين الإسلامي أجل وأقدس من أن تكون خنجر جهالة أو معول طيش أو صرخات نذالة تدوى بها أفواه الحثالة من القوم . . . أحذركم من أن تجعلوا لشيطان الجهل فيكم نصيباً أو يكون له على نفوسكم سبيلاً^(١) .

سارع الأمير ورجاله إلى الأحياء النصرانية لحمايتهم ، وأوى في بيته الرهبان والراهبات والقناصل ، حتى إن بعض رجاله الجزائريين قد قتلهم الرعاع الذين سعوا في أحداث الفتنة ، وحكمت السلطات شنقاً على قرابة الستين شخصاً ، ونفى ١٤٥ شخصاً إلى قبرص منهم مفتى دمشق ، والسجن المؤبد لحوالي ٨٠٠ شخص من المدنيين .

ورغم هذه الأحكام ، أرسلت بعض الدول الأوروبية أساطيلها الحربية إلى شواطئ لبنان ، وأرسلت حملة عسكرية بقيادة الجنرال الفرنسي « دي بورر »

(١) التصوف والأمير عبد القادر ، جواد المرباط ، ص ٤٦ .

ولم يكن هناك أي مبرر لهذه الحملة بعد القضاء على الفتنة . وأرسل « دى بوفور » إلى الأمير يطلب منه الخروج من دمشق هو وأهله لأنه سيضربها بالقنابل . فطلب منه الأمير عقد اجتماع سرى وأوضح له الأمر ، واقنعه بالعدول عن هجومه ، وقال له في نهاية الاجتماع : « لم تكن حمايتنا لإخواننا النصارى إلا عملاً بالشريعة الإسلامية ، العدوان الذى حدث كان من رعاى جهلة ، قال الرسول محمد ﷺ : « ألا ينظلم معاهداً أو ذمياً أو أحداً من أهل الكتاب أو كلفه فوق طاقته أو أنقصه شيئاً من حقه أو أخذ منه بغير طيب نفس فأنا خصمه يوم القيامة » .

★ الأمير شيخاً مريباً عابداً:

فى دمشق طابت الحياة للأمير ، ففيها أقام مجالس العلم وألف الكتب وأقام حضرات الذكر ، ولم يشغل الناس فى مجالسه بالحديث عن جهاده ضد الفرنسيين ؛ بل كان يشرح ذلك لمن يقيدته الحديث عن الحرب للحكام ورجال الجيش فى مجالس خاصة بهم .

وكانت مجالس العلم هذه ، نواة لكتاب المواقف . وهو أشهر كتب الأمير « فقد رجاه الشيخ عبد الرازق البيطار والشيخ محمد الخانى والشيخ الطنطاوى أن يدونوا ما يتكلم به فى مجالسه ، فكان ذلك نواة الكتاب الذى عُرف فيما بعد باسم المواقف » (١) .

ورغم مشاغل الأمير ، ومسئوليته التى كانت تقترب مما يقوم به رئيس دولة ، وعالم الدين إلا أنه كان يدخل الخلوة أربعين يوماً على قطرات الماء ولوزة وتمر كل يوم وأحياناً كسرة من الخبز وملعقة زيت .

كان يتقلل من الدنيا ويأخذ منها قدر الضرورة ويقول : « أأست فى مقام الحارث المحاسبى الذى كان إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة تحرك على أصبعه عرق فيمتنع فى الوقت نفسه » ، وكان الأمير يطعم ضيوفه أشهى الأطعمة .

(١) التصوف والأمير عبد القادر جواد المرباط ص ٢٣ .

★ الكتب التي أثرت في الأمير :

حال الشيخ عادة يسرى في قلب مريده الصادق ، فإن كان الشيخ مؤلها
مجدوباً سرى ذلك الحال الى المريد ، وإن كان صاحب جهاد ورياضة شاقة ،
كان مريده كذلك ، وإن كان صاحب تأليف ومصنفات ، ورث تلميذه موهبة
وضع الكتب والمصنفات ، وهذه القاعدة لها استثناءات ، ولكنها غالبة في
العادة .

وكما تأثر الإمام أبو الحسن الشاذلي ببعض الكتب ، وكان يفضل قراءتها
في مجالسه مثل : الرسالة القشيرية ، وإحياء علوم الدين ، وقوت القلوب ،
وختم الأولياء ، والحقائق للسلمي ، تأثر الأمير بكتاب (الاتقان في علوم
القرآن) للسيوطي ، و (الإبريز) ، وهو كتاب عن حياة ومعارف القطب
الغوث عبد العزيز الدباغ ، وضعه تلميذه أحمد ابن مبارك . . كما تأثر بكتاب
(الشفا) للقاضي عياض ، وقبل كل تلك الكتب صحيح مسلم وصحيح
البخاري ، والفتوحات المكية لابن عربي .

كان الأمير يقرم بشرح هذه الكتب في مجالسه لمريديه وأصحابه .

★ تصانيف الأمير :

١ - كتاب المواقف :

هو أهم كتاب ألفه الأمير ، ويقع في ثلاثة أجزاء ، ضمته ٣٦٦ موقفاً ،
والموقف ٣٦٧ والأخير ، بدأه الأمير ثم انتقل إلى ربه تعالى ، فأكمله أحد
أصحابه وهو الشيخ محمد الحائى ، والكتاب يشمل تفسير لبعض آيات القرآن
الكريم ، وشرح للأحاديث الشريفة ، وتوضيح لما أبهم من كلام أهل الله
وإشاراتهم . . والكتاب يختلف تماماً عن مواقف النقرى ، وإن كان اسمه
يوحى بالتشابه مع مواقف النقرى ، وهو أقرب إلى كتاب الفتوحات المكية
لابن عربي ، إلا أنه يفتقر إلى الترتيب والتنظيم والتبويب ؛ فالمعنى الواحد
تجده في أكثر من موقف ، وقد طبع ثلاث مرات كما أشرنا إلى ذلك سلفاً .

٢ - كتاب ذكرى العاقل وتنبيه الغافل :

أختير الأمير عضواً مراسلاً لمجمع الخالدين في باريس ، وكتاب (ذكرى العاقل) عبارة عن رسالة إلى هذا المجمع العلمي الفرنسي مُرتبة على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة ، والكتاب يحث على النظر والتأمل وذم التقليد وفضل العلم والعلماء ، والنبوة والعلوم الشرعية ، وفضل التأليف والكتابة واحتياج الناس إلى تصنيف الكتب .

٣ - ديوان من الشعر :

لديوان الأمير أكثر من عنوان منها (نزهة الخاطر في قريض الأمير عبد القادر) من جمع ابنه الأمير محمد صاحب (التحفة) ، و (ديوان الأمير عبد القادر) تحقيق ممدوح حقي ، ويشمل الديوان على قصائد في الغزل والفخر والشجاعة والتصوف ومراسلات شعرية طريقة بين الأمير وأصحابه .

٤ - كتاب المقرض الحاد لقطع لسان الطاغى في دين الإسلام من أهل الباطل والالحاد :

ألّفه الأمير في امبواز بفرنسا ، ويُن فيهِ شريعة الرسول محمد ﷺ ، وما بها من مكارم الأخلاق ومناهج الشرع لإصلاح أمور الدنيا والآخرة للمسلمين وغير المسلمين ، وأوضح أن الإسلام جامع لكل ما تفرّق في الشرائع الإلهية السابقة ؛ فالرسول ﷺ بُعث رحمة للعالمين .

كتب تُسببت خطأً للأمير :

(أ) وشاح الكتائب وزينة الجيش الغالب :

هذا الكتاب لـ (قدرور بن رويله) ، وهو من أصحاب الأمير ورفيقه في الجهاد ، وقد حقق هذا الكتاب د . محمد بن عبد الكريم ، ونُشر في الجزائر عام ١٩٦٨ .

(ب) عقد الأجياد في الصافنات الجياد :

هذا الكتاب للأمير محمد بن الأمير عبد القادر ، ذكر فيه محاسن الخيل

وصفاتها ، وبالكتاب بعض أخبار وخطب الأمير عبد القادر .

(جـ) المخطوط الكبير :

هذا المخطوط هو للحاج مصطفى بن التهامي ، ابن عمّة الأمير ، وقد أملى الأمير بعض فقرات الكتاب ، وقد حققه د . يحيى أبو عزيز عام ١٩٩٥ ، كما أشرنا إلى ذلك في ثنايا كتابنا .

★ اولاد الأمير :

اعلم يا أخى أنك إذا كنت قائما فى دنياك بربك ، فلا خوف عليك من مشاغل الدنيا ، ولو ملكت هذا العالم وقمت بتدييره . . وإذا قمت بنفسك شغلتك عن الله ، ولو عشت وحيداً منفرداً ، لا ترى أحدا ولا يراك أحد ، والزواج والأولاد من أكبر المشاغل التى يشكوا منها أهل الطريق القائمين بأنفسهم ، ولكن القائمين بربهم ، يعيشون الحياة الطبيعية فيتزوجون ويخالطون الناس ويمشون فى الأسواق وهم فى أعلى درجات الولاية ، ومع هذا لا يعرفهم إلا من كان مثلهم ، وها هو الأمير له أكثر من زوجة ، وخلف رحمه الله عشرة من البنين وستا من البنات .

وأولاده :

أكبرهم محمد مؤلف (تحفة الزائر) فى مناقب وحياة والده ، ومحيى الدين ، والهاشمى ، وإبراهيم ، وأحمد ، وعبد الله ، وعلى ، وعمر وعبد الملك ، وعبد الرزاق .

ولم أعثر فى كل المؤلفات التى اطلعت عليها على أسماء بناته ، لقد عاش الأمير الحياة الدنيا طويلاً وعرضاً ، حلوها ومرها ومشاغلهما الكثيرة ، ولم يمنعه كل ذلك من الوصول إلى أعلى مراتب الولاية . . وسوف تعرف ذلك من الأبواب التالية ، التى نشرح فيها معارف الأمير ، ومنازله ومنازلاته ومقاماته ، ووقائعه ومبشرات ، وفنائه فى الحضرة المحمدية والحضرة الإلهية،

وبقائه بعد هذا القضاء . . . ويعتبره بعض أهل الله المحققين من أقطاب الظاهر والباطن ، وإن كان ذلك لم يذكر في أى كتاب وضع عن الأمير ، ولكن سمعت ذلك مشافهة من أحد الأولياء .

★ وفاة الأمير :

توفي الأمير عام ١٨٨٣ م في ضحبة (دمر) قرب دمشق ونقل إلى بيته في دمشق ، وصلى عليه أصحابه وجمع كثير من أهل الشام في جامع بني أمية ، ودفن في الصالحية في ضريح الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي ، وسار في جنازته قناصل الدول جميعاً ، ويذكر أن الذين ساروا في جنازته كانوا ثلاثين ألف شخص ، وتلقى ابنه محمد برقيات عزاء من جميع رؤساء وملوك دول العالم ، وذكرت بعض الكتب « أن المجاهدين الجزائريين لم ينسوا الأمير وحملوا رفاته لتستقر إلى جانب رفات الشهداء الأبرار في الجزائر »^(١).



(١) الأمير عبد القادر . بسام العسيلي ص ٩ .

الباب الثالث وقائع الأمير ومبشراتاه

★ الواقعة :

هى : حالة يكون فيها السالك بين النوم واليقظة وتأتى بغتة ، لا ينالها إلا أهل الفتح ، ويرى فيها الولى أرواح الرسل والأنبياء والملائكة والأولياء ، ويشير بأمور أو ينذر أو يتلقى أمراً أو نهياً ، أو يتلقى علوماً لدنية أو يجاب على سؤال خطر على قلبه ، وغير ذلك مما يعرفه أهل الله ، وكل ما يراه العارف فى الواقعة لا يخالف الشريعة ، وصاحب الواقعة يكون على بصيرة ويئة فيما يرى ، ويستحيل على صاحب هذا المقام أن تتلاعب به الشياطين والجن . . وإن حدث - ويكون هذا نادراً جداً - كشفهم الولى وعرفهم وطردهم بقوته الروحية ، ووقائع الأمير كثيرة مثل شيخه الروحى محى الدين بن عربى وسوف نذكر وقائع الأمير التى تفيد السالكين ، وتشير إلى مقام الأمير ، ونشرح ما يتعلق بالواقعة على قدر فهمنا ومعرفتنا القاصرة ، وسيكون هذا منهجنا فى تناولنا لتفسيره الإشارى للقرآن ، وشرحه الإشارى أيضاً للأحاديث النبوية الشريفة ، والله تعالى يغفر لنا تطفلنا على أهل الله ، مع قصور باعنا وضعف حالنا .

★ المبشرة :

هى : رؤيا منامية يتنزل بها ملك المبشرات على قلب عباد الله الصالحين ، وهى كثيرة عند العارفين ، وقد تحتاج إلى تأويل وقد لا تحتاج ، وأهل الله لا يقيمون اعتباراً كبيراً للمنامات التى يعرض فيها أحداث كونية ، وليس للمرائى فيها فائدة فلا هى تبشير ولا هى إنذار ، وكل رؤيا لا تفيد علماً أو صلاحاً أو فائدة دنيوية أو أخروية ، لا يعول على هذه الرؤيا .

ومقصود العارفين معرفة الله ، وتحقيق مقام العبودية المحضة وكل ما يمنع ذلك عنهم فلا قيمة له عندهم .

ويلقى إلى العارف فى مبشراتة كثيراً من العلوم و رشادات بل قصائد كاملة من الشعر ، ومن عجائب هذا الأمر أن يلقى للعارف قولاً أو علماً لا يفهمه ، ويكون من نصيب عارف آخر ، وقد صرح بذلك الشيخ الأكبر فى فتوحاته المكية .

★ الخيال وعالم المثال (المتصل والمنفصل) :

عالم الخيال أو المثال أو البرزخ كنها بمعنى واحد ، وهذا العالم أمره خطير وشأنه كبير عند أهل الله ، والناس فى غفلة عن هذا الأمر ، وفى هذا العالم تنزل المعارف والعلوم على قلوب الأولياء ، ويلتقى بعضهم ببعض ، ويخاطبون من قبل الحق تعالى ، وهو غير الخيال الذى يتصوره عامة الناس من حديث نفس وتصور للماضى ؛ فهذا تخيل وهمى لا فائدة فيه ، وإن كان من عالم الخيال الحقيقى ، وما من شئ فى الوجود إلا وله وجه إلى الحق ، والضلال طراً على الحق من عدم الفهم للحقائق ، ومن لم يعرف مرتبة الخيال فهو محروم تماماً من المعرفة الإنسية .

وعالم المثال بين الدنيا والآخرة ، يدخله العارف فى النوم واليقظة ، وبين النوم واليقظة ، وحضرة الخيال تشبه الآخرة إلى حد كبير ، ومن دخلها من العارفين عرف حقيقة الجنة والنار والخشر والحساب ، لكنه لا يستطيع شرح ذلك وتوصيله للآخرين لأنها حضرة ذوق ومشاهدة ، فما كل ما يراه العارف فيها يقال .

والخيال المتصل : هو قوة الخيال المخلوقة فى الإنسان ، والتى يدخل بها حضرة الخيال المتفصل .

والخيال المنفصل : هو حضرة الخيال الجامعة الشاملة ، التى هى البرزخ وعالم المثال وفهم هذا الكلام يحتاج إلى تذوقه وشهوده .

★ واقعة :

يقول الأمير : كنت بين النائم واليقظان فقبل لى : إن الناس يظنون أنهم فى حالة النوم فى خيال وعدم ، وفى حالة اليقظة فى وجود وحق ، وما

يدريهم أنهم في الحالتين في خيال لا حقيقة ، فإنهم في حالة النوم في خيال متصل : وفي حالة اليقظة في خيال منفصل ، وحقيقة الخيال فيهما واحدة ، إذ الخيال المتصل شعبة من الخيال المنفصل ، والخيال لا موجود ولا معدوم ، ولا منفي ولا مثبت ، وليس في الوجود الحق الثابت إلا الله عز وجل ، والأرواح والأجسام خيال كلها (١) .

★ الخلق الجديد :

الله تعالى هو الخلاق على الدوام ، فالعالم يتغير في كل نفس ، يقول تعالى : ﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ ، واليوم يقصد به أقل الزمان ، وهو جزء أصغر من الثانية ، ولا يدرك هذا الأمر إلا بالكشف والإدراك الروحي ، ومن كان محبوساً في عالم المادة المقيد بالحدود الضيق لا يدرك هذا الأمر ، والمثل الذي ضربه الله لنا ، والذي هو فينا جميعاً ولا نتأمله ، والذي يدل على الخلق المتغير في كل نفس ، هو خواطر القلب ، فانظر إلى الخواطر التي تسرى في قلبك في اليوم والليلة تجد أنها لا تنحصر في العدد ، وإحساس الناس بالملل والسأم والاختناق في عالم المادة ، نشأ من عدم إدراكهم لهذه الحقيقة ، وعالم المادة من طبيعته ، المحدودية ، مهما كان اتساعه ، ولذلك يحب الإنسان التغيير ، والانتقال ، فإذا تم له ذلك أحس بالحاجة إلى تغيير آخر ، وراحته وسعادته في التغيير زائلة ووقتيّة .

★ واقعة :

يقول الأمير : قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾

الخلق كثير الخلق ؛ فالخلق تعالى خلاق على الدوام . . قيل لى في الواقعة : إن محمد بن قائد الأوانى . كان لا يقول بالخلق الجديد ، وكتب في ذلك رسالة سماها « الرشحة في بقاء النسخة » هكذا قيل لى .

ومعنى هذا أن ابن قائد سمع من الناس من يقول بالخلق الجديد في كل ما يقال فيه صورة ممكنة ، وليس الأمر كذلك ، وإنما الخلق الجديد خاص

(١) الموقف (٢٩) من كتاب المراقف ج ١ / ٢٣ .

بالصورة المحسوسة ، أما الصور الروحانية فهي باقية أبدية لا يلحقها زوال
فليس فيها خلق جديد ، فلا خلاف بين ابن قائد وغيره من العارفين (١) .

★ العبودية المحضة :

هذا المقام هو مطلب العارفين . . . وهو أعلى المقامات وفيه الرحة الكاملة
وهو أن تعبد الله بالله لا بنفسك . . . لا تطلب جزاء ولا عوضاً ولا كشفاً
ولا مقاماً ولا حالاً ، والطلب الوحيد الذي لا يناقض هذا المقام هو طلب
العلم بالله ، قال تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ تطلب ذلك على سبيل
العبودية والذل لله .

قيل لأحد العارفين على لسان حضرة الحق تعالى : كل العارفين يطلبون
ما عندي وأبو يزيد يطلبني . . . إشارة إلى هذا المقام .

★ واقعة :

يقول الأمير : خطر لي في بعض الأيام لو أن الله تعالى كشف لي عن
عالم الخيال المطلق ودام عليّ هذا الخاطر يومين ، وحصل لي قبض ، فكنت
أذكر الله فأخذني الحق عن نفسي ثم ألقى إليّ قوله ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ
أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ وَحِيمٌ ﴾ ؛ ففهمت أن الحق
أشفق عليّ مما حصل لي ، وفي حالة القبض دعوت الله في بعض الصلوات
وقلت : اللهم حققني بحقائق أهل القرب ، واسلك بي مسالك أهل الجذب ،
فسمعت في سري : قد فعلت . . فتنبهت من غفلتي ، وعرفت أن الحكمة
اقتضت عدم حصول ذلك ، وأني غالط في هذا وأن مثلي مثل من دعاه الملك
إلى حضرته والجلوس للمحادثة والمباشطة ، وهو مع ذلك يتمنى أن لو خرج
لمشاهدة دواب الملك وخدامه والتفرج في الأسواق فرجعت إلى الله ، وسألته
أن يحققني بما خلقتني لأجله من معرفته وعبوديته .

وكان مثل هذا الخاطر خطر لي وأذ بطيبة المباركة ، وتوجهت للذكر
فأخذني الحق عن نفسي ثم ألقى إليّ قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي

(١) الموقف (١٧٦) ج ١ / ١١٥ .

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ (٨٧) لَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ . . . ﴿ فلما رجعت إلى حسي قلت : حسي حسي ، وغاب عني هذا وما تذكرته إلا بعد (١) .

★ القبض والبسط :

القبض والبسط حالان يتعاقبان على المريد السالك ، وهما من آثار اسمه تعالى القابض واسمه تعالى الباسط ، والمريد يحب البسط ويفرح به ، لأنه يجعله في حالة نشاط وبهجة وقوة ، يقوم الليل ويصوم النهار ويزهو بعبادته ، وفي ذلك البعد من الله بعينه ، فالعابد يتدلل بعبادته ويطلب القرب من الله جزاءً على ذلك ؛ فلماذا أبعد الله وقبضه وتجلّى عليه بأسماء الجلال ، اغتم وأصابه الهم ، وظن أنه مطرود ومبعد ، وهذا الفهم بعيد جداً عن الحقيقة فإسيادنا العارفين يرون في القبض السلامة ، وفي البسط العطب .

ويقول الشيخ عبد الحافظ على الخلوتى الدرديرى :

إذا عرض على المريد البسط ، فيجب عليه التحفظ من قلة الأدب ورفع الرأس والضحك والزهو ، ويصرف هذه الحالة في الخلوة ويطلب من ربه زوالها والحفظ منها ، وحالة القبض حالة السلامة ، ولا خوف على المريد معها لكنها حالة صعبة لا تلائم النفوس الجاهلة ، والعارف يخاف من البسط ويلتذ بالقبض كما يلتذ أهل الدنيا بدنياهم ، وذلك لعلمه أن في البسط هلاك باطنه وعمارة ظاهره ، ومن قال أن في البسط حضور ومشاهدة ، وليس في القبض ذلك ، فاعلم أنه ليس أهلاً لما ادعاه ولا عرف الحضور ، لأن الحضور مع الله هو الغيبة عن جميع ما سواه ولا يحدث ذلك إلا في القبض (٢) .

★ واقعة :

يقول الأمير :

حصل لى أيام التوجه قبض واستبعاد للطريق الجهلى بنفسى واعتقادى البعد من ربى فافتانى الحق عن نفسى وألقى على قوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ .

(١) الموقف (١٨) / ١٨ ج ١ .

(٢) هداية الراغبين ، الشيخ عبد الحافظ بن على ، ص ٧٧ .

وقوله تعالى : ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .
وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ
فِي أَسْمَائِهِ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا ﴾ .
أخبرني تعالى في الآيتين الأولى أن الملائكة مع كثرتهم التي لا يحصوها
إلا خالقهم يسبحونه ويذكرونه فلا تتوهم أنك تذكره وحدك فتبدل بعبادتك وذكرك
فتريد أن يفعل بك ما تريد لا ما يريد فاعرف قدرك وتأدب ، فالعبد يفعل ما
يليق بالعبودية ، والرب يفعل ما يليق بالربوبية .

وأخبرني في الآية الثالثة ، أن أسماء الله كلها حسنى ، ومن جملتها
الاسم القابض ، فهو تعالى يتعرف إلى عباده في أسمائه كلها ، فمن عرف
الحق في بعض تجلياته دون البعض ، فما عرفه في مرتبة الإطلاق ، وإنما عرفه
مقيداً ، تعالى الله عن التقيد ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ﴾ اتركوا وباعدوا
الذين يميلون إلى بعض أسمائه دون بعض .

وأخبرني تعالى في الآية الرابعة ، أن القبض والبسط بمثابة الليل والنهار ،
فالقبض شبيه بالليل ؛ فلهذا من الانكماش والانقباض ، وسكون النفس بالقهر
الذى نزل عليها ، وتحقيقها بعجزها عن دفع ما نزل بها ، فلا حظ للنفس في
القبض أصلاً ؛ فلهذا كان الإنسان في وقت القبض أقرب إلى السلامة وتوفية
الربوبية حقها والأدب معها من وقت البسط ، وأما البسط فهو شبيه بالنهار لما
فيه من نشاط النفس واسترسالها في الأمنى والدعاوى الباطلة ولهذا كان وقت
البسط أقرب إلى العطب ، قال بعض السادة : لا يقوم بحق الأدب في البسط
إلا القليل (١) .

(١) الموقف (١٦٩) / ج ١ / ١١١ .

★ التوكل :

مفهوم التوكل ، هو الأخذ بالأسباب ظاهراً والاعتماد على الله باطناً ، فمن اعتمد على الأسباب فقط عطل القدرة ، ومن ترك الأسباب فقد عطل الحكمة فلا بد من الأخذ بالأمرين .

وبعض المريدين إذا قرأ كلام العارفين بأن الله فاعل عند السبب ترك السبب ، وبالتالي ترك المجاهدة والرياضة والعبادات ، وكل هذا لا بد منه ، ولا وصول إلى الله إلا بالمجاهدة ، لكنها ليست سبباً في الوصول فإنه وهب إلهي ، ويحتاج البعض بأحوال الخاصة من أهل الله ، مثل إبراهيم بن أدهم الذي كان أميراً ، وكان يشتغل باللهو والصيد فنودي في سره وهو في حالة الغفلة هذه : يا إبراهيم ما لهذا خلقت .. فترك الإمارة وسلك الطريق ، يقول المريـد: هل جاهد ابن أدهم حتى ينادى من قبل الحق تعالى ؟ ، نقول : هذه حالة جذب حدثت بغتة ، لكن هل تتبعنا سيرة ابن أدهم بعد ذلك ، وما لقيه من تعب ومشقة ، وما قام به من جهاد ، وما ابتلاه الله به من فقر وذل . والخلاصة أن التعلق بالأسباب دون تعلق القلب بالله حجاب كبير ، لكن يجب الأخذ بها .

★ واقعة :

يقول الأمير :

قيل لي في الواقعة : الناس غالطون في أحكامهم في الأسباب كما غلطوا في التعلق بالأسباب على أنها تؤثر بصورها المحسوسة ويقولون : هذا سبب قوي ، وهذا سبب ضعيف ، ويتخيلون أن المسببات ما وجدت إلا بها من حيث صورها ، وهذا الذي أضل الخلق عن طريق الهدى والعلم ، وحجبهم عن الوجه الخاص الذي له تعالى في كل كائن ؛ فالأسباب والعادات حجبه هو الفاعل بها ما يشاء .. والسبب ما هو سبب لذاته ، وإنما يكون سبباً بجعل الحق تعالى وخلق السببية فيه ، والمشاهدة قاضية بهذا ، فلما نرى شخصين متفقين في كل شيء ، يمرضان بمرض واحد ويسقيهما الطبيب دواء واحداً

فبصح زيد ويموت عمرو ، فهل هذا إلا أن الله تعالى جعل السببية في هذا الدواء لزيد ولم يجعل فيه السببية لعمر؟!! .

فأثبت الأسباب - يا أخى - حيث أثبتنا الحق تعالى امتثالاً للأمر واتباعاً للحكمة ، ولا تعتمد عليها من حيث هي أغيار للحق تعالى ، يشاهد وجه الحق فيها ، فلا بد من الأسباب وجوداً . والغيبة عنها شهوداً ، فإذا سمعت أو رأيت من يقول بالأسباب من الكاملين فذلك من جهة وجود عينها ، أو يقول يرفعها فذلك من جهة تأثيرها من حيث صورها ^(١) .

★ الفناء في الحقيقة المحمدية :

الحقيقة المحمدية ، ترد في كتب العارفين بأسماء كثيرة مثل :

العقل الأول ، والحق المخلوق به الخلق ، والتعين الأول ، والإنسان الأكمل ، والروح ، والعنصر الأعظم ، لكن لم يشرح أحد من العارفين كنهها لأن الإحاطة الكاملة بمعرفتها مستحيلة . . قيل لأبى يزيد لما أراد ذلك : لو اقتربت لاحتترقت كما تحترق الشعرة .

وقال الشيخ الأكبر في كتاب «عقله المستوفى» : هو أكمل موجود في العالم ، ولولا عهد الستر الذى أخذ علينا لبسطنا الكلام فيه ، وبيننا تعلق كل ما سوى الله به .

ويظهر لنا من كلام أهل الله ، أن الحقيقة المحمدية ، هي حقيقة الرسول محمد ﷺ ، والقناء فيها معناه : أن ينسى العارف نفسه ، ويذوب في حب الرسول ﷺ ، وذلك بعد اتباعه في كل شئ قل أو جل .

فلماذا فنى العارف في هذه الحضرة ، تحدث بلسان الرسول ﷺ وخرطب بمخاطبات الحق تعالى له ﷺ ، فما يقول العارفون من معانى ليست من مقامهم ، وتوهم السامع أنهم يفضلون أنفسهم على الرسل عليهم السلام فمن هذه الحضرة صدر كلامهم .

(١) الموقف (٢٥١) / ٨٢ ج ٢ .

★ واقعة ومبشرة :

يقول الأمير :

كنت مغرمًا بمطالعة كتب القوم منذ الصبا ، غير سالك لطريقهم ، فكنت في أثناء المطالعة أعثر على كلمات تصدر من سادات القوم يقف منها شعري وتنقبض منها نفسي مع إيماني بكلامهم على مرادهم ؛ لأنني على يقين من آدابهم الكاملة وأخلاقهم الفاضلة ، وذلك كقول عبد القادر الجيلاني لسائر الأنبياء أوتيتم اللقب وأوتينا ما لم تؤتوه ، وقول أبي الغيث بن جميل : خضنا بحرًا وقفت الأنبياء بساحله ، وقول الشبلي لتلميذه : أشهد أني محمد رسول الله ﷺ فقال التلميذ : أشهد أنك محمد رسول الله ﷺ . . ومثل هذا كثير ، وكل ما قاله المؤولون لكلامهم لم تسكن إليه النفس . . إلى أن من الله على بالمجاورة بطيبة الماركة ؛ فكنت يومًا في الخلوة فأخذني الحق عن العالم وعن نفسي ، ثم ردني وأنا أقول :

لو كان موسى بن عمران حيًا ما وسعه إلا اتباعي ، على طريق الإنشاء لا على طريق الحكاية ، فعلمت أن هذه القولة من بقايا تلك الأخذة ، وأنني كنت فانيًا في الرسول ﷺ .

وكذلك وقع لي مرة أخرى في قوله ﷺ : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر » (أي أن الأمير نطق بهذا الكلام) .

فتبين لي وجه ما قاله هؤلاء السادة ، وهذا نموذج ومثال لا أني أشبه حالي بحالهم ، حاشاهم ثم حاشاهم ثم حاشاهم ، فإن مقامهم أعلى وأجل وحالهم أتم وأكمل .

وقبل أن تصدر مني هذه المقالة ، كنت ثالث ليلة من رمضان متوجهًا للروضة الشريفة ، فحصل لي حال وبكاء ؛ فالتقى الله في قلبي أن الرسول ﷺ يقول لي : أبشر بالفتح ، فبعد ليلتين غلبني النوم فرأيت ذاته الشريفة امتزجت بذاتي ، صارتا ذاتًا واحدة ، أنظر إلى ذاتي فأرى ذاته الشريفة وذاتي ففقت فزعًا مرعوبًا فتوضأت ودخلت المسجد للسلام عليه ﷺ ، وعدت

إلى الخلوة وأخذت في الذكر فأخذني الله عن نفسي وعن العالم وألقى إلى قوله تعالى : ﴿الآن جئت بالحق﴾ .

فعلمت أن الإلقاء تصديق للرؤيا ، ثم بعد يوم أخذني الحق وسمعت قائلاً يقول لى : « انظر ما أكتسه حتى كتته » بهذه السجعة المباركة فعلمت أى هذه القولة تصديق للرؤيا السابقة ، والحمد لله تعالى .

وقد أمرنى الله بالأمر العام لرسوله ﷺ بالتحدث بالنعيم ، وأمرنى بالخصوص مراراً بإشارة هذه الآية الشريفة : ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (١) .

من استراح تعب

★ واقعة :

يقول الأمير : قيل لى فى الواقعة : من استراح تعب ؛ فقلت : ومن تعب استراح .

وذلك أن الحق تعالى خلق الإنسان وجعله يتنقل فى المنازل والأطوار حتى يستقر به القرار فى جنة أو فى نار ، وأعظم مواطن الإنسان موطن الدنيا وموطن الآخرة ، فمواطن الدنيا موطن تكليف وتعب وضيق وعمل وحجاب وحجر ، وموطن الآخرة موطن تشريف وراحة وإطلاق ومشاهدة وجزاء ، فمن استراح فى الدنيا بإعطائه نفسه مناها واتباع مرادها وهواها ، فلم يعط المواطن حقه ولم يراقب حكمة الحكيم تعالى تعب فى الآخرة ، لأنها موطن جزاء واجتناء ثمرات ما غرس فى الدنيا من الأعمال .

ومن تعب فى الدنيا وأعطى المواطن حقه بالقيام بوظائف التكليف والعمل بما رسم المشرع ، استراح فى الآخرة ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿ . . . وليس الخير فى الدنيا إلا ما أمر به الشارع ، ولا الشر فيها إلا ما نهى عنه (٢) .

(١) الموقف (١٣) ج ١ / ١٥ .

(٢) الموقف (١٧٧) ج ١ / ١١٦ .

السعيد من احبهم والشقي من ابغضهم

قال الشيخ الاكبر فى الفتوحات المكية :

... فاحذروا الله يا اخواننا حيث جعلكم الله ممن قرع سمعه أسرار الله
المخبوة فى خلقه التى اختص الله بها من شاء من عباده ، فكونوا لها قائلين
مؤمنين بها ولا تحرموا التصديق بها فتحرموا خيرها .

قال أبو يزيد البسطامى وهو أحد النواب « يقصد أقطاب الظاهر الذين هم
ثواب الأقطاب الحقيقيين من الرسل الأربعة » لأبى موسى الديلى : يا أبا
موسى إذا رأيت من يؤمن بكلام أهل هذه الطريقة فقل له يدعوك فى
مجاب الدعوة (١).

وقال أبو الحسن الشاذلى : من لم يتغلغل فى طريقنا هذا مات مصراً على
الكبائر وهو لا يشعر .

واعلم يا أخى أن من يهاجم هذه الطائفة حسداً وحقداً وجهلاً فهو عمقوت
ومطرود ومبعد .. أما من دفع الشبهات وأخلص نيته من علماء الرسوم الذين
لم يسلكوا طريق القوم وفعل ذلك انتصاراً للسنة النبوية الشريفة ، ووقع منه
ذلك لعدم ذوقه ومشاهدته وكثافة حجابيه فهو معذور ولا لوم عليه ..

ونستأنس فى هذا المقام بكلام سيدنا عبد الكريم البرمونى فى كتابه
(تنقيح روضة الأزهار) ، وهو كتاب فى مناقب سيدى عبد السلام الأسمر
الشاذلى يقول : « اعترض الشيخ سالم الحامدى وهو من علماء الشريعة على
سيدى عبد السلام الأسمر ، وكان اعتراضه غير على الشريعة ، يقول سيدى
عبد السلام الأسمر : لما أردت معارضة الشيخ الحامدى بهمتى الباطنة : رأيت
فى عالم المثال السنة النبوية فى صورة شوك من الحديد كالرماح الطويلة ، تمنع
قوسى من تصويبه نحو الشيخ . أ . ه .

وذلك لأن الشيخ الحامدى يمثل السنة ، ولم يعترض للهوى وحظ نفس
وجهالة ، كما يفعل أعداء التصوف فى أيامنا هذه ، والله أعلم بنية عباده ،
وغرضنا جمع شمل المسلمين على كلمة سواء لا التفريق بينهم .

(١) الفتوحات المكية ابن عربى . المجلد الثانى ص ٦ .

★ مبشرة :

يقول الأمير : رأيت فى الرؤيا رجلا تعلق بى وقال : شممت منك رائحة لىلى ، فقلت : ما أنا منهم ولكن من المؤمنين بوجودهم المصدقين بكلامهم فقال : كيف السبيل إليه ؟ فقلت له : إذا أرادك خلق فيك الطالبية ، وفى مطلوبك المطلوبة كأتى أردت بهذا أن الحق يخلق فى المطلوب الذى هو الشيخ بهمة المريد وقوة صدقه ما يطلبه المريد منه ، وما تذكرت هذه الرؤيا إلا سفتنى دموعى ، فإياك يا أخى أن يصدقك صاد ، أو يعارضك معارض عن محبة هذه الطائفة العلية والتصدق لكلامهم فإن محبتهم عنوان السعادة ، والإعراض عنهم عنوان الشقاء^(١).

وقائع ومبشرات اجتمع فيها الأمير بالشيخ الأكبر

★ التربية الأويسية :

اعلم يا أخى أن اللقاء الروحى بين أهل الله فى عالم المثال حقيقة لا ينكرها إلا إنسان محجوب جاحد جاهل بأحوال القوم ، ومن المعروف لأهل الله أن القطب الغوث أبا يزيد البسطامى قد تلقى تربيته الروحية وسلوكه عن روح الإمام جعفر الصادق الذى مات قبل مولد أبى يزيد بأربعين سنة ، وقبل ذلك تلقى سيدنا أويس القرنى تربيته الروحية من روحانية الرسول ﷺ ولم يره فى عالم الأجساد . ولذلك يطلق على هذه التربية التى لا يلتقى فيها المريد بالشيخ : التربية الأويسية .

ومريد الشيخ هو ابنته فى عالم الأرواح ، وصلته به أقوى من ولد الصلب والأبوة الطينية ، وأولاد المشايخ مقسومون لهم فى الأزل لا يتسبون لغيرهم ، مثل ما تراه فى عالم الظاهر ، وقد يقوم بتربية ابن الشيخ من صلبه شيخ آخر وهما هى السيدة الصالحة مريم بنت عدون زوجة الشيخ الأكبر ابن عربى تقول لزوجها : يتولانى رجل من رجال الغيب لا أرى له شاهداً فى عالم اليقظة يقول لى : تقصدين الطريق ، قلت : إى والله ، ولكن لا أدرى بماذا ؟ فقال

(١) الموقف ٢٣١ ج ١ / ١٥٤ .

لى : مدرسة ، وهى : اتوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق .. فلما عرضت رؤياها على الشيخ الاكبر قال لها : هذا مذهب القوم (١) .

والشيخ الاكبر امام الإرشاد فى عصره ، وزوجته بجواره ليل نهار ، ويتولى تربيته غيرهِ ، وفى عصرنا هذا كانت تربية الشيخ عبد الفتاح القاضى عن طريق روحانية الرسول ﷺ ، ولم يكن له شيخ فى الظاهر ، ذكر ذلك الشيخ عبد الجليل قاسم فى كتابه « المنار الهادى » والإمام الدكتور عبد الحليم محمود فى كتابه « المدرسة الشاذلية » ، وهما من مريدى الشيخ عبد الفتاح القاضى .

ورغم أن الأمير انتسب إلى الطريقة القادرية ، والطريقة النقشبندية ، والطريقة الفاسية الشاذلية ، إلا أنه كان كثير اللقاء بابن عربى فى عالم الأرواح وقام بشرح بعض فصوص الحكم وأبيات من شعر الشيخ ودافع عنه فيما نسب إليه زورا وبهتانا .. ويقول عنه دائما : إمامنا ، شيخنا ، سيدنا ، أستاذنا ، خاتم الولاية المحمدية .. ويعترف أنه الجذ الروحى له فيما كتبه فى بعض المواقف .

★ مبشرة :

يقول الأمير : اعلم أن الإمام عبد الكريم الجيلى انتقد فى كتابه (الإنسان الكامل) على الشيخ الاكبر ابن عربى ثلاث مسائل فى باب العلم ، وباب الإرادة والاختيار ، وباب القدرة (٢) ، ولا أدرى كيف احتجب وجه هذه المسائل عنه ؟ ومن أين جاءت هذه الغفلة ؟ وسرى إليه هذا السهو ؟!! .. فأردت أنا العاجز أن أبين مقصود الشيخ الاكبر ولا أناقش كلام الإمام الجيلى وإنى أعلم أنى لا أكون قطرة من بحرهِ ﷺ ، ولكن من عرف الحق عرف أهله .

من عرف الحق بالرجال ناه فى مهامة الضلال

- (١) الفتوحات المكية ، ابن عربى ، المجلد الأول ، ص ٢٧٨ بتصرف .
(٢) المسائل التى اعترض عليها الإمام الجيلى ، وردت فى كتاب الإنسان الكامل الجزء الاول ص ٤٦ ، ص ٤٩ ذكرنا ذلك لمن أراد الاطلاع عليها بالتفصيل .

وذكر الشيخ مصطفى البكري رحمته في شرحه لورد السحر أنه كان بدمشق رجل صالح همّ بشرح عينية الإمام الجيلي والبوادر الغيبية والنوادر العينية ، فرأى الشيخ الأكبر في المنام فنهاه عما هم به وقال له : لا تفعل فانه رمانى بثلاث حصيات ، وهى الثلاث مسائل التى ذكرتها سابقاً .

شرح الأمير هذه المسائل فى حوالى ١٩ صفحة فى كتاب المواقف يضيق كتابنا من ذكرها ، فمن أراد الاطلاع عليها فليرجع إلى كتاب المواقف الموقف ٣٤٦ ..

وقد بدأ الأمير شرحه بقوله : يقول العبد العاجز - والقائل شيخنا الروحانى محيى الدين رحمته والعبد مترجم عنه - مما يدل على أن الأمير يتلقى بعض معارفه من روح الشيخ الأكبر كما ذكرنا سابقاً .

ونعود إلى كلام الأمير .. يقول :

وبعد كتابة بعض السطور رأيت شيخنا وسيدنا محيى الدين فى المنام فى صورة أسد ، ولا أشك أنه الشيخ ، وفى كف ذلك الأسد اليسرى سلسلة عظيمة ، فكلمنى الأسد وقال : أدخل يدك فى فمى فخفت كالعادة ؛ فقال لى : لا تخف ، فأدخلت يدى وأخرجتها سالمة ، ثم تحول من صورة أسد إلى صورة سيدنا ، وهى الصورة التى رأيتها رحمته فيها غير مرة ، إلا أنه موله مجذوب يخلط فى كلامه ، فحاشيته وأنا أتكلم معه ، ثم التفت إلى وقال : ها أنا أروح أموت مرتين أو ثلاث مرات ، ووقع على الأرض ، وانتبهت ، وعبرت ظهوره فى صورة الأسد بمرتبه بين الأولياء ، والسلسلة بالشرعية ، ولولا الشريعة لقال ما لم يقله أحد ، وإدخال يدى فى فمه أنه الممد لى بما أكتب ؛ فإن جميع ما حصل لنا من الخير بعد الإيمان بالله ورسوله هو بواسطته وأولت التو له والجذب باختباط الوقت ومرجه وشدة تغيره وخروجه عن الاعتدال ، وقوله : ها أنا أروح أموت لشدة أسفه وحسرتة على ما صار إليه الإسلام والمسلمون من مخالفة أمر ربهم ونيهم وإعراضهم عن دينهم ..

وشرعت فى الرد على ما كتبه الإمام الجيلي عن سيدنا ، وبعد اتمام الرد رأيت رؤيا أخذت منها بشارة برضا سيدنا بالانتصار له ، وأن ذلك وقع منه

بجانب القبول . . رأيت أنه دفع إلى مكتوب مختوم ففتحته فإذا فيه صورتي ، وعلى رأسها تاج السلطنة والمملكة ، ومكتوب لى بالترغيب وقبول هذا التاج ، فأولت ذلك بأن شيخنا ملك ، وعادة الملوك إذا خدمهم أحد يخلعون عليه خلعة (١) .

★ مبشرة :

يقول الأمير فى شرحه للفص الإسماعيلى من كتاب (فصوص الحكم) لابن عربى ردا على طلب أحد المحبين :

فأجبتة مستعينا بالله تعالى ، ومستمداً مما أفاضه علينا سيدنا وشيخنا محيى الدين رحمته فى حياته - يقصد قراءة مؤلفاته - وبعد موته - يقصد لقاءاته الروحية بالشيخ - فإنه رحمته بضاعتنا التى منها نغير أهلنا ، هذا مع قوله لى رحمته فى مبشرة طويلة أنه لا أحد من شراح النصوص فهم مراده - يقصد مراد الرسول صلوات الله عليه (٢) .

★ مبشرة :

يقول الأمير فى شرحه للفص الشيعى من (فصوص الحكم) :

رأيت مبشرة عند شروعى فى الكتابة على هذا الفص . . رأيت انى وقفت على باب بيت فوجدته مغلقاً ، عليه قفل من حديد ولا مفتاح عليه ، فحركت القفل تحريكات فانفتح ، فلما دخلت البيت وجدت مفتاحه داخله ، وأخذته . فأولت البيت بالفص الشيعى (نسبة إلى سيدنا شعيب عليه السلام) وكونه مغلقاً يدل على أنه ما دخله أحد ممن تكلم على الفص الشيعى ، وكونى وجدت مفتاحه فى وسطه وأخذته يدل على أنى أعطيت الإذن فى الدخول لهذا البيت الذى هو الفص الشيعى أ . هـ (٣) .

(١) الموقف (٣٤٦) ج ٣ / ٢٦ .

(٢) الموقف (٣٥٥) ج ٣ / ٤٦ .

(٣) الموقف (٢٤٨) ج ٢ .

وكتاب (فصوص الحكم) من أصعب الكتب التى ألفها الشيخ الأكبر ،
وفهمه عسير إلا على من يسر له الله ذلك ، وقد اطلعت على أكثر من شرح
لهذا الكتاب ، وبعض الشروح أكثر تعقيداً واستغلاقاً من كتاب الشيخ نفسه ،
ومن هذه الشروح التى بين أيدينا :

- شرح فصوص الحكم لكمال الدين الثاشانى .

- جواهر النصوص فى حل كلمات الفصوص لعبد الغنى النابلسى .

- نور أسرار المعارف من كنوز اللوح والقلم المسمى به .

- شرح فصوص الحكم لمولانا سيد يعقوب أفندى .

★ واقعة :

يقول الأمير : « ما ينسب إلى سيدنا خاتم الولاية محبى الدين من الكتب
المؤلفة فى علم التدبير والكيمياء زور وافتراء ؛ فإنه محال أن يدلولى من
أولياء الله عباد الله على ما يقطعهم عن الله ، وكذلك ما ينسب لسيدنا من
الكتب المؤلفة فى الملاحم والجفر كالشجرة النعمانية وغيرها . .

وقد اجتمعت به فى واقعة وسألته عن الجفر المنسوب إليه فقال : كذب
وزور ، وكذلك الفتاوى المنسوبة إلى كذب وزور ، وما كنت سمعت أن هناك
فتاوى تنسب إليه « أ . هـ .

وأريد أن أعرف الساده القراء أن كتابى هذا ما هو إلا مدخل لمعرفة تصوف
الأمير ، وفتح باب لعالم هذا العارف الكبير ، ليقوم به من هو أقدر منى على
ذلك ، فالأمير لم ينل القدر الذى يناسبه من دراسة علومه ، فهو لا يقل
فى فتوحاته ومقاماته عن كبار الصوفية مثل ابن عربى ، والنابلسى ،
والجيلى ، والشعرانى ، وغيرهم ، ورغم هذا فهو مجهول عند أكثر
دارسى التصوف .

يقول الدكتور يحيى بو عزيز أستاذ التاريخ فى جامعة وهران : أنجز الأمير
عملاً جليلاً ، وهو تأليف كتاب المواقف من ثلاثة أجزاء ما يزال مخطوطاً حتى

هذه الاعتراف ، ويحتاج إلى دراسة وتحقيق^(١) . . يقول الدكتور يحيى بو عزيز
هذا الكلام عام ١٩٩٥ م ، وكتاب المواقف طبع ثلاث مرات عام ١٩٠٣ ،
وعام ١٩٦٦ م ، وعام ١٩٨٣ م . . ويبدو أن د . بو عزيز لم يقتنع بتحقيق
عمدوح حقى الذى حقق الكتاب ، وحقق ديوانه الشعرى ، وكتاب ذكرى
الغافل . . وأظن د . يحيى بو عزيز على حق ؛ فعمدوح حقى كثير الهجرم
على الأمير ، وليس له دراية بالتصوف ، ويتلف المأخذ والأخطاء على
الأمير ، ويتهمه أحيانا بالتخلف وعدم مجازاة الحضارة الغربية . . وأدعو الله
أن يوفنى لدراسة كتاب المواقف ببركة وأنفاس الأمير عبد القادر ؛ لأننى لست
أهلاً لهذا الأمر .

ولما كان كتابى - كما ذكرت - مقدمة ومدخل لمعرفة الجانب الصوفى فى
حياة الأمير أذكر ما قام به الأمير من جهد طيب ومشكور فى دراسة الشيخ
الأكبر الذى أودى بعد موته أكثر مما أودى فى حياته ، رغم تمسكه بالكتاب
والسنة ، وتبحره فى علوم التفسير والحديث والفقه ، لكن علو مقامه ومعارفه
وعلمومه وأذواقه وفروعاته التى لم يصل إليها إلا الأفراد الخارجين عن دائرة
القطب الغوث ، وبعضهم أعلى من الغوث كما ذكر ذلك أغلب العارفين فى
مؤلفاتهم ، لكن كل هذا لم يمنع بعض الجهلة من علماء الرسوم المجنونين من
التناول على الشيخ الأكبر واتهامه بصفات أنزه نفسى عن ذكرها .

أقول : قام الأمير عبد القادر اعترافاً بفضل أستاذه الروحى ابن عربى عليه
بشرح جواب السؤال السابع من أسئلة الحكيم الترمذى للشيخ الأكبر فى الموقف
٢٥٠ ، وفى نفس الموقف شرح آيات الشيخ التى يقول فيها .

فلولاه لما كنا ولولا نحن ما كنا

.....

(١) سيرة الأمير عبد القادر مصطفى التهامى تحقيق يحيى بو عزيز ص ٧ .

وفى حوالى ٢٦ صفحة ، شرح الفص الإسماعيلى من (فصوص الحكم)
فى المرقف ٣٥٥ ، وشرح الفص الشعبي فى الموقف ٣٥٨ فى ٤٤ صفحة ،
وأشار فى نفس الموقف إلى كتاب التجليات ولقاء الشيخ فى عالم المثال
بالعارفين المتقنين إلى ربهم كالإمام الجنيد والنقري ، والشبلى والحلاج
وأبى سعيد الخراز وإبراهيم الخواص وسيدنا أبى بكر الصديق ، وسيدنا عمر
ابن الخطاب . . وشرح بعض أبواب الفتوحات المكية كالباب ٧٣ فى الأقطاب
والأبدال والأوتاد وأولياء الله عموماً فى الموقف ٢٨٥ ، والباب ٣٥٨ من
الفتوحات المكية فى النفس الناطقة ، وشرح فى الموقف ٢٩٨ كثيراً من أبواب
الفتوحات المكية فى حوالى أربعين صفحة ، وشرح فى الموقف ٣٠٨ الباب
٥٢٣ من الفتوحات ، وكل هذه الشروح تحتاج الى دراسة فى كتاب مستقل
لذلك أشرنا إليها فقط .



الباب الرابع

تفسير الأثير الإشارى لبعض آيات القرآن الكريم

التفسير الإشارى : ما ورد من تفسير الأثير أغلبه من باب الإشارة والرمز والتفسير الإشارى للقرآن ، أو الصوفى ، أو الفيضى ، أو الإلقائى الغيبي ، أو التلقى الروحانى ، كلها بمعنى واحد لا ينكر صاحبها التفسير الظاهر ، ويقر كل تفسير صحيح لا يهدم ركنا من أركان الشريعة ولا يخل بالمعنى الظاهر .

والتفسير الإشارى يختلف تماماً عن التفسير الباطنى ، وتفسير فرق الشيعة المتطرفة .

وقد سئل الشيخ محمد خليل الخطيب الشاذلى عن التفسير الإشارى فأجاب :

التفسير الصوفى إذا لم يخالف الظاهر فتعم التفسير ، وإذا خالف الظاهر فالقائل به دجال لا صوفى ، فالصوفى لا يخالف الظاهر لأنه أمر بالعمل به ليستضى بباطنه .

فمن قال إن الصلوات الخمس : الحسن والحسين والسيدة زينب والسيدة فاطمة والسيدة خديجة فنقول : قاتلكم الله وقاتل تفسيركم . . ما أجهلكم ! . ولكن من جاء بكناية باطنية تبدى أنه مفتوح عليه لم نقل له أنت وتفسيرك ؛ بل نقبله ^(١) .

ومن أقدم التفاسير الصوفية « حقائق التفسير » للسلمى ، ومن أسهلها فهماً وأعظمها فائدة للمريد والعارف « لطائف الإشارات » للقشيري ، أما عن التفسير الصوفى للقرآن المنسوب لابن عربى والمتداول فى الأسواق فابن عربى برئ من هذا التفسير ، وهو لكمال الدين الكاشانى الذى يقول عنه أستاذنا محمود محمود الغراب : تفسير الكاشانى لا يكاد يفهم منه شيئاً ، لأنه ينحو

(١) سيرة الخطيب ، محمد محمود الخطيب ، ص ٩٢ .

إلى الفكر والاتجاه الباطنى الذى يرمى القارئ فى متاهات الحيرة ؛ فلا يعرف الخروج منها ..

وقد قام الأستاذ محمود بجمع ما يتعلق بالتفسير الإشارى للشيخ الأكبر ابن عربى فى أربعة أجزاء فى كتاب «رحمة من الرحمن فى تفسير وإشارات القرآن» من كلام الشيخ الأكبر ، وقد استغرق منه هذا العمل خمسة وعشرين عاماً فجزاه الله خيراً .

ومن البراهين اللطيفة التى تدل على أن التفسير الصوفى حقيقة لا جدال فيها ما ذكره القطب الغوث محمد مهدي الرواس فى كتابه (بوراق الحقائق) يقول :

رأيت فى سياحتى الى الحجاز والديار المصرية والشامية أن الأحمدية « الرفاعية » مع كثرتهم وشهرتهم وكثرة أوليائهم ، وتسلسل الأولياء فى طائفتهم أنهم دون غيرهم من رجال الطوائف بالمال والأماكن على الغالب إلا من ندر « يقصد قلة المال والدنيا فى أيديهم » فكوشفت فى منازلتي أن استفت من الخضر عن هذا إذا رأيته .

وهناك وأنا أمام القلعة بحلب إذا به - عليه السلام - فقلت له : عليك السلام أفنى ، وذكرت له القصة فتبسم وقال : الله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ يريد أن التفسير فى هذه الآية : من نعمه عندنا ونعليه فى حضرة قربنا عند الخلق منكسا ، ثم قال : أنت ذكرت أنهم أكثر القوم أولياء « يقصد الرفاعية » وأشهرهم رجالاً وأعمهم فتحاً ، ومنزلتهم فى الديوان معلومة كما رأيت ، قلت : نعم ، قال : وهذا غاية التعمير عند الله (١) .. (ويعتبر هذا الكلام تفسير صوفى من الخضر عليه السلام للآية الكريمة) .

ومن التفسير الصوفى يقول عبد القادر أحمد عطا :

التفسير الحرفى لا يرى إلا إغراب القرآن واستعاراته وأسلوبه الجميل

(١) بوراق الحقائق ، محمد مهدي الرواس ، ص ١٤٧ .

معنى . . والتفسير الصوفى يتخذ من التفسير الحرفى وسيلة لا غاية ، وله بعد ذلك ذوق القرآن . . ومن هنا كان التفسير الصوفى للقرآن أو ذوق قدرأ من التفسير الحرفى ؛ فالتفسير الصوفى قد استنبط التفسير الحرفى وصعد منه إلى عوالم أخرى قد استعد لها الصوفى برياضة النفس التى أقفرت منها قلوب الحرفيين (١) .

والتفسير الصوفى ليس نتيجة اعمال الذهن والفكر ، بل هو وهب الهى ، وفتح روحى يمن الله تعالى به على العارفين المحققين المستعدين لهذا الوهب ، وليس لإنسان محجوب غافل غارق فى حب الدنيا يقضى ليله فى النوم ونهاره فى الكلام والطعام والفضول ، ليس لمثل هذا المخلوق أن يقرأ التفسير الصوفى فضلا عن أن يهاجم أهل الله ويتناول على كلامهم ، مهما أوتى من علم الظاهر ، فالتفسير الصوفى لا يفهمه إلا من كان له قلب . . واستمع إلى الأمير عبد القادر : إن الله تعالى قد عود فى أنه مهما أراد أن يأمرنى أو ينهىنى أو يشرىنى أو يحذرنى أو يعلمنى علما ، أو يفتتنى فى أمر استفتيه فيه إلا ويأخذنى منى مع بقاء الرسم ، ثم يلقي إلى ما أراد بإشارة آية كريمة من القرآن ثم يردنى إلى فأرجع بالآية قرير العين ثم يلهمنى ما أراد بالآية ، وأتلقى الآية من غير حرف ولا صوت ولا جهة ، وقد قلقيت والمنة لله تعالى نحو النصف من القرآن بهذا الطريق ، وأرجو من كرم الله تعالى أن لا أموت حتى استظهر القرآن كله قانا بفضل الله محفوظ الوارد فى المصادر والموارد ، ليس للشيطان على سلطان إذ كلام الله لا يأتى به شيطان .

وكل آية تكلمت عليها إنما تلقيتها بهذا الطريق إلا ما ندر (٢) . . وبعد أن سمعت هذا الكلام من الأمير عبد القادر ألا ترى معى - يا أخى الكريم - أن التفسير الصوفى من أصدق التفاسير وأقربها إلى المعنى المراد للحق سبحانه وتعالى ، وقد عرفنا من كلام الأمير ، أنه صادر من الحضرات القدسية التى

(١) التفسير الصوفى للقرآن وتحقيق كتاب اعجاز البيان لصدر الدين القونوى ،

عبد القادر أحمد عطا ، ص ٦٧ .

(٢) الموقف الأول ، ج ١ / ٩ .

يدخلها العارفون بأرواحهم وأسرارهم « السر اللف من الروح » . . . وهذه
الحضرات هى مصدر المعرفة اليقينية التى لا يدخلها أدنى شك ، وكل ما عدا
هذا المصدر يدخله الظن والوهم والتخمين ، فلا ترد يا أخى كلام الأمير ،
عسى الله أن يسلك بك طريق أهل الله ويفتح عليك فتذوق ما ذاقوا ، وتشاهد
ما شاهدوا ؛ فإن اعترضت حرمت ولو سلكت . . قال أسيدنا : من اعترض
على كلام أهل الله فى مقاماتهم وأحوالهم حُرِم الوصول إليها ولو سلك
طريقهم عقاباً له على اعتراضه وقلة أدبه .

فليس للأطفال أن يتدخلوا بين الرجال ، ورجال الله هزلهم جد ،
وجدهم قتل ، وأمرهم خطير وشأنهم كبير ، والأمير عبد القادر واحد من
هؤلاء :

وإذا ضاق وقتك عن قراءة كتب التفسير الصوفى والمقدمات الطويلة التى
وضعت كمدخل لهذه التفاسير - ويكفى مثلاً أن تعرف أن عبد القادر أحمد
عطا كتب مقدمة فى مائة صفحة وأكثر لكتاب « إعجاز البيان فى تأويل أم
القرآن » للقونوى ، كى يهين القارئ للدخول على كلام القونوى فى تفسير
الفاتحة فقط . . إذا ضاق وقتك عن ذلك فعليك بكتاب (التفسير
الإشارى للقرآن) لمحيى الدين الإسنى ، وهو كتاب فى ٦٣ صفحة فقط ،
ويغنى فى بابه عن مطالعة المجلدات الضخمة ، وقد راجعه شيخنا الإمام
محمد ركنى إبراهيم (١) .

ونبدأ بعرض تفسير الأمير لبعض آيات القرآن ، وقد اخترناها لسهولة فهم
كلام الأمير ، ولتعلقها بسلوك المريدين ، ولم تذكر كل ما قاله الأمير ، وقمنا
بتعليق بعد كل آية ، كى نزيد القارئ فائدة تنفعه فى سلوكه الى الله .

(١) التفسير الإشارى للقرآن ، محيى الدين الإسنى ، مطبوعات العشيرة المحمدية ١٩٩٥م .

★ قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ .

يقول الأمير :

هذه الآية الكريمة تلقيتها تلقيا غيبيا روحيا ، ومعناها أى بالنظر إلى معاملة الحق تعالى لرسوله ﷺ فإنه أعطاه ومنعه ، وضره ونفعه ، وسلط الأعداء وجعل الحرب دولا ، تارة له وتارة عليه ، وقبضه وبسطه ، وأجاب دعاءه وردده له أخرى ، وقال له : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ ، ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ ، ﴿ أَفَأَنْتَ تُنْفِذُ مِنْ فِي النَّارِ ﴾ .

وهو ﷺ أسوة حسنة بالنظر إلى معاملته لربه من تحقيق العبودية والفقر إليه ، والاستسلام لفقره ، والرضى بقضائه ، والشكر على نعمائه ، والصبر على بلائه .

وهو ﷺ أسوة حسنة بالنظر إلى معاملة الخلق له بين مصدق ومكذب ومحب ومبغض ، آذوه بالقول والفعل ، وبأشروه بكل مكروه ، ونحزبت عليه الأحزاب .

وهو ﷺ أسوة حسنة بالنظر إلى معاملته للخلق ، من محبته لهم وإرادة الخير لهم ، والصبر عليهم ، ورؤية وجه الحق فيهم ، ظلّموه وحرّموه فأعطى وجهلوا عليه فاحتمل وقطعوه فوصل ، فيجب على المرید العارف أن يجعل هذه الآية قبلته في كل زمان ومكان (١) .

★ تعليق :

لاحظ أن الأمير اقتصر في شرح الآية على مكارم الأخلاق ومقامات الصبر والرضا وتحمل أذى الخلق ، وكل هذه السمائل الحمديّة من شدائد الأعمال ، وما بعث الرسول إلا ليتمم مكارم الأخلاق ، ولا يعنى هذا أن

(١) الموقف الاول ، ج ١ / ١٠ .

الأمير أهل الاقتداء بالرسول ﷺ في العبادات والطاعات ، حاشاه أن يقول بذلك لكن العبادات أحيانا تكون من أسهل التكاليف الشرعية على الإنسان ونعني بالعبادات الصلاة والصيام ، وغير ذلك والافالصبر عبادة ، وانتظار الفرغ عباده فالطاعات قد تكون شهوة نفس ورياء وإذا أورثت الابد التكبر والتعالى على بنى جنسه أهلكته وأبعدته ، وما أيسر الاقتداء بالرسول ﷺ في لبس الجلباب الأبيض وتقصيرة والأكل على الأرض والتمسك بسنن العادات ، والتمسك بها مع مكارم الأخلاق أكمل وأكمل ، فالمطلوب منا الاقتداء بالرسول ﷺ في كل ما كان يفعله لكن المدار الأعلى على مكارم الأخلاق وما أيسر عليك أن تصلى وتصوم ، ولكن ما أصعب أن تعطى من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتزهد في الدنيا ولا تتكالب عليها ، وهذا مشاهد لنا جميعاً من حولنا كل يوم وكل ساعة ، فتجد الناس يكثرون من الصلاة والصوم والحج ، ثم تجد هذا الذي قام بكل أركان الإسلام - في زعمه - يقطع رحمه ، ولا يسامح أحداً ، ويحتقر غيره ، وكفى بالمرء إثماً أن يحقر أخاه المسلم .

ويتصارع مع أخيه ، بل يكاد يقتله من أجل عرض دنيوى زائل ، وهذا سر عدم وجود الأنوار في قلوب العباد ، ومن مداخل إبليس على المريد ، أن يجعله يغالى في العبادات الظاهرة وطلب العلم وارشاد الناس ، ويترك قلبه خراب يملؤه الحقد والحسد والبخل وحب الدنيا والتكبر ، وحب الشر لغيره والفرح بذلك ، والشماتة في أخيه المسلم ومثله مثل من بنى بيتاً وملاء قذارة ، ثم طلاء بطلاء أبيض نظيف ، ففاحت رائحته الكريهة لكل من اقترب منه ومن أسر سريرة البسه الله ثوبها .

فانظر يا أخى إلى مقصد القوم واعمل بإشاراتهم ، فلإنهم يرون ما لا ترى ، ويرون عمارة باطنك وظاهرك ، وغيرهم يريد لك عمارة ظاهرك فقط .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾

[سبأ : ٤١]

يقول الأمير :

كنت ليلة بالمسجد الحرام متوجها للذكر وقد نامت العيون ؛ فجلس بالقرب مني يمينا وشمالا أناس وجعلوا يذكرون الله تعالى فخطر في قلبي أينما أهدى سبيلا (يبدو أن الأمير وقع في نفسه شيء من هؤلاء الناس أو أنه استوحش منهم ، أو لم يسترح إليهم ولم يذكر ذلك) فبعد الخاطر بقريب أخذني الحق تعالى ثم ألقى إلي قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ فعلمت أن عبادتهم كانت مشوبة بأغراض نفسية وحظوظ شهوانية ، وأقول تبعا للمحققين من أهل الله أن كل من عبد الله تعالى خوفاً من النار وطلباً للجنة أو ذكر الله لتوسعة الرزق وصرف الجاه إليه ، أو لرفع شر ظالم أو سمع في الحديث من فعل العبادة القلانية أعطاه الله كذا من الأجر فهذه كلها عبادة معلومة ، ليست بمقبولة إلا بالفضل والمنة .

إلا أن تكون هذه الأشياء المذكورة غير مقصودة وخطورها تابعا لا حاملا فلا بأس به قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ، وهذه الأشياء المذكورة كلها آحاد فهي شركاء ، والحق تعالى أمر عباده أن يعبدوه مخلصين له الدين أي العبادة أو الجزاء بأن لا يطلبوا جزاء إلا وجهه وهو يهبهم الأجور والدرجات ويقيهم السيئات والمكروهات ، وكل شريك معدوم أي مستور : اسم بلا مسمى ، وإليه يشير قوله ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ﴾ فإن الجن من الاجتنان وهو الاستتار ، وكل ما سوى الله مستور ستر العدم وإن ظهر للمحجوبين وجوداً .

وأقول : والله تعالى القائل على لساني : أن كل من لم يسلك طريق القوم ويتحقق بعلومهم حتى يعرف نفسه لا يصح له إخلاص ، ولو كان أعبد الناس وأورعهم وأزهدهم وأكثرهم تدقيقاً وبحثاً عن دسائس النفوس وخفايا العيوب ، فإذا رحمه الله بمعرفة نفسه صح الإخلاص وتصير الجنة والنار

والأجور والدرجات والمخلوقات كأن الله ما خلقها فلا يعتبر إلا من حيث
اغترها الحق (١).

★ تعليق :

اعلم يا أخى أن الأمير يطلب من المسلمين العمل لنيل رضا الله لا رضا
أنفسهم ، ومن عمل من أجل نفسه لا من أجل الله فقد عبد نفسه ولم يعبد
الله ، وإياك أن تفهم من كلام الأمير احتقار الجنة والدرجات والأجور التى
أعدها الله لعباده العالمين بشرعه وسنة رسوله ﷺ وإذا تأملت الآيات الواردة
فمن عمل كذا فله كذا مثل : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ (٤٠)
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ لا تجد أن الحق يقول من نهى النفس عن الهوى ليدخل
الجنة ، أدخلناه الجنة ؛ فالله أمر بالعبادة لوجهه لا لغرض ، لكن النفس
الشهوانية زحزحت الناس عن مقام الإخلاص وجعلتهم يعبدون الله من أجل
شهوراتهم الأخروية .

وإذا صفت النفس وتطهر القلب وتجلت الروح على العبد أدرك أن الله هو
الذى وفقه للعبادة ، وهو الفاعل للعبادة فى شخص عبده ؛ فكيف يطلب
العبد أجراً على توفيق الله له ، بل عليه أن يشكر الله على هذا التوفيق .

أما من كانت نفسه محجوبة ، قائمة كالصنم ، فإنه يرى نفسه وعبادته بل
بندل بها على ربه ويقول : قمت الليل ، وصمت ، وأديت الزكاة ؛ فلم
أصابنى كذا ، وتطيب نفسي بعبادته ، وهو فى كل هذا مستدرج محكور به ،
رئصة العابد الذى عبد الله خمسمائة سنة فى جزيرة ، والتى وردت فى
الحديث الشريف ، معروفة لنا جميعاً فقد قال هذا العبد بعد موته حين سمع
قول الله تعالى للملائكة : أدخلوه الجنة برحمتى ؛ فقال العابد : بل بعملى ،
فقال الله للملائكة : أدخلوه النار . . وأفهمه الحق أن عبادته كانت بتوفيق الله
فتاب إلى رشده وقال : بل برحمتك يا رب ، فانظر إلى هذا العابد الذى عبد
الله خمسمائة سنة وكاد أن يدخل النار لاعتقاده فى نفسه أنه يستحق الجنة ،

(١) الموقف الرابع ج ١ / ١١ .

وانظر الى ما أنت فيه ؛ فالتواضع يا أخى . . وافهم كلام العارفين ، ولا تبادر
برد كلام الأمير ، واشتغل بنفسك حتى تتخلص منها ، فتعبد الله بالله الله
وهذا هو المطلوب .

★ وجه آخر :

اعلم أن الله أنزل كتابه لجميع عباده ، أبلدهم وأذكاهم وأغياهم وأكثرهم
فطنة ، وهذا من الإعجاز ، فهل رأيت كتاباً يصلح للجاهل بالقراءة ، وتلميذ
الابتدائي والإعدادي والثانوي وطالب الجامعة والأستاذ والعالم المخترع ، إن
هذا الكتاب هو القرآن فمن فهم من آياته الإخلاص وعمل بذلك فقد اهتدى
إلى الصواب ، وإلا فإن الله يأخذه شيئاً فشيئاً حتى يصل إلى الإخلاص ، وهنا
تظهر ضرورة الشيخ المرشد الذى يسارق تلميذ الابتدائي ويقول له : إذا ذكرت
ونجحت تدخل الإعدادي ، ولك هدية ، والتلميذ وراءه طريق طويل لا يشعر
به ، هذا فى أمر الدنيا فما بالك بمعرفة الله .

★ قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكٌ وَأَبْكِي ﴾ :

[النجم : ٤٣]

يقول الأمير :

كنت متوجها إلى ذكر الله فى خلوتي ، فأخذنى الحق فسمعت قائلا
يقول : إن الله تعالى ما أضحكنا وأبكنا فى الدنيا إلا ليضحك لنا فى الآخرة،
فلما رجعت إلى نفسى علمت أن هذا تسليية وبشارة ، فإن السالك تتلون
أحواله دائماً ، فتارة قبض وتارة بسط ، وتارة ضحك وتارة بكاء ، والذى
يوجب ذلك مشاهدتان :

الأولى : مشاهدة ما من الله إليه من السر عليه والإحسان إليه ، وأنه
عبد الله وسائر إليه ، وأن الله سيرحمه ، ويرفع حجه ، ويعرفه بنفسه
ويجلسه مجالس الرضا مع الأحباب المخصوصين ؛ فهذه مشاهدة توجب
الفرح والضحك والانبساط .

والثانية : مشاهدة ما منه إلى الله تعالى من سوء الأدب والتقصير وعدم شكر النعم وبُعده من حضرة الأحياب وتراكم الحجب وغلبة النفس والهوى واستيلاء حب الدنيا والشهوات على قلبه .

فمشاهدة هذه الأمور توجب القبض والحزن والبكاء بل توجب ازهاق الروح إن كانت له همة سنية ونفس "أنية" : فالسالك لا يخلو من هاتين الحالتين ؛ فإذا أراد الله رحمته أظهر له علاقة الرضى برفع الحجاب وأدناه من حضرة الأحياب .

ويشرح الأمير مخاطبة الحق له : ما أضحكنا وأبكنا فى الدنيا إلا ليضحك لنا فى بالآخره قائلًا : المراد بقوله فى الدنيا حالة البدايه للسالك فى السلوك والسير إذا الدنيا مأخوذة من الدنو ، وهو القرب لكونها أقرب إلينا من الآخرة ، والمراد بالآخرة حاله السالك المتوجه حين يرحمه الله بالرضى وكشف الحجاب لأنها آخرة بالنسبة لحالته الأولى وما سميت آخرة الا لتأخرها بالنسبة إلى الدنيا ^(١) .

★ تعليق :

يؤيد كلام الأمير ما قاله العارفون : الخوف والرجاء لعامة المؤمنين والقبض والبسط للسالك ، والهيبة والانس للعارف وزوال الرسم ؛ فلا قبض ولا بسط ولا صباح ولا مساء للمحقق الواصل الذى ختم مقامات الولاية وأصبح بربه وهو مقام البقاء بعد الفناء أو الفرق الثانى بعد الجمع .

ونلاحظ أن الأمير لم يذكر الضحك والبكاء من أجل الدنيا ضاقت أو اتسعت فهذا لا يشغل أهل الله ، وحالهم لا يتغير أقبلت عليهم الدنيا أم أدبرت ، بل بعضهم ينقبض إذا أقبلت ، ويفرح إذا أدبرت ، كى لا تشغله عن الله ، وهذا يدل على أن الأمير يخاطب السالكين طريق القوم ، لا كل أحد فلا كلام للعارفين مع أهل الدنيا ، بل مجالسة أهل الدنيا سم قاتل .

(١) المرقف (٢٧) ج ١ / ٢٢ .

★ **قوله تعالى :** ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾

[البقرة : ١٨٦]

يقول الأمير :

اعلم أن الله تعالى لا يعطى أحداً ما يطلبه بلسان مقاله إلا إذا وافق طلب لسانه طلب استعداده ؛ فإذا خالف طلب الاستعداد طلب اللسان فلا يعطى تعالى إلا ما طلبه الاستعداد كائناً ما كان ذلك الطالب وذلك المطلوب ، فإذا سأل أحد من الحق شيئاً ولم يعطه إياه فإنما ذلك لكون استعداد طلب خلافه ، وتعالى الحق أن يمنع أحد عن بخل ، فالآية الكريمة وإن كانت مطلقة في ظاهر اللفظ فهي مقيدة بطلب الاستعداد ، فإن مدار الأمر كله على طلب الاستعداد سواء طلب العبد أم لم يطلب ، والحق تعالى حكيم لا يعطى أحداً شيئاً هو غير طالب له باستعداده ، فلو عمد الملك مثلاً إلى خزائن السلاح وأعطاهم للعلماء لأنهم طلبوها ، وعمد إلى خزائن الكتب ففرقها على الجند لطلبهم إياها ، ما كان الملك حكيماً ؛ لأن العالم غير مستعد لاستعمال السلاح والحرب ولو طلب ذلك بلسانه ، والجندى غير مستعد لفهم الكتب ولو طلبها بلسانه والله عليم حكيم (١) .

★ **حقيقة الاستعداد وأن العلم تابع للمعلوم :**

هذه الحقيقة عليها مدار أمور كثيرة حيرت الجاهل والعالم ، وفيها سر القدرة الذي أخفاه الله عن خلقه ، ومعرفتها ذوقاً وكشفاً لا علماً فكرباً ، تكشف لصاحبها أسراراً غامضة لا تُفش إلا لأهلها ، وقد شغلت هذه الحقيقة الأمير عبد القادر بدرجة كبيرة فهو يتحرى عنها في كتاب المواقف في الموقف ٦٩ و ٩٧ و ١٢٣ و ١٢٩ و ١٦٩ و ٢٠٦ و ٢٣١ و ٢٥٩ و ٣٣٠ ويشير إليها باختصار في مواقف أخرى .

وليس الأمير هو أول من قال بالاستعداد ، وأن العلم تابع للمعلوم ؛ فقد

(١) الموقف ٣٢ ج ١ / ٢٤ .

سبقه إلى ذلك شيخه الروحي محيي الدين بن عربي ، ولكن الأمير شرح هذه الحقيقة وأطال في تفصيلها ، وقد أفرد لها ابن عربي باباً في الفتوحات المكية هو الباب الحادي عشر وأربعمئة تحت عنوان « معرفة منازل فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار من حضرة كاد لا يدخل النار » .

يرى الشيخ الأكبر ، ونقول « يرى » مجازاً : فمعرفة الشيخ نتيجة ذوق ومشاهدة : فقول حقيقته وقانون غيبى وليس رأى ، يقول بأن الخواتيم على حكم السوابق ، ولا حكم إلا بما سبق به الكتاب الإلهي « فانظر أيها الولي الحميم إلى ما يحوك في صدرك ولا تنظر إلى العوارض ، فإنك بحسب ما يحوك في صدرك يختم لك ، ولا تنظر إلى ما يبدو للناس منك ، ولا تعمل إلا على ما يحوك في صدرك ، إلا أن الناس في غفلة عما نبهتهم عليه ، والله ما كتب إلا ما علم ، ولا علم إلا ما شهد من صور المعلومات على ما هي عليه ، ويعلم ذوق ذلك من أهل الله من علم الكوائن قبل تكوينها : فلا يخف سبق الكتاب عليه ، وإنما يخاف نفسه : فلم نفسك لا تعترض على الكتاب ، والعلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم ، وهذه مسألة دقيقة ما نبه أحد عليها ، إذا تحققتها ذوقاً وكشفاً لا يمكنك أن تنكرها ، ولو لم يكن في هذا الكتاب « الفتوحات المكية » إلا هذه المسألة لكانت كافية لكل صاحب نظر سديد وعقل سليم » (١) .

ويقول الأمير في هذه المسألة في الموقف ٦٩ :

ربما طلب السالك شيئاً يراه خيراً له فكان فيه هلاكه وشره فالله تعالى يقول للسالكين : لا تعلموني بجزائكم ولا تخبروني بحاجاتكم وحالكم قلنا عليم بما في السموات والأرض ، وأعلم كل مخلوق ، وما يصلحه وما يطلبه لسان استعداد ، وبما تقضيه الحكمة بحيث لو اطلع كل سائل عليها لكان راضياً بما أعطيته من خير وشر ونفع وضر ، ولو اطلع العبد علي باطن الحقيقة والأمر ما سأل إلا ما أعطاه الحق كائناً ما كان .

(١) الفتوحات المكية ، ابن عربي ، المجلد الرابع ، ص ١٥ بتصرف .

ويقول في الموقف ٩٧ :

الاستعداد هو الأصل ، والأسباب الخارجية تابعة له ، فالعلم تابع للمعلوم ، فالظاهر عين الباطن ، والغيب عين الشهادة ، ولا يكون هنا ما ليس هناك ، ولا يقول شيء : يا رب لم جعلتني أنا فهلاً جعلتني غيري فإنه غير معقول ، وبهذا كانت الحجة البالغة له تعالى على مخلوقاته ، وإليه يشير حديث : « كل ميسر لما خلق له » ^(١) وحديث : « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يبقى بين وبين الجنة إلا شبراً أو ذراعاً فيسبق عليه الكتاب .. » ^(٢) الحديث بطوله ؛ فليس في الكتاب إلا الاستعداد الذي عليه المعلوم ، والاستعداد الجزئي للعمل لا ثمرة له كاستعداد الإنسان لطلب شيء بالدعاء أو السعي فيه ولا استعداد له لقبول المطلوب بحيث لو أعطيه لرده وكرهه .

ويقول في الموقف ١٢٣ :

قال إمام العارفين قدوتنا محي الدين :

إن معلومات الحق - تعالى - أعطته العلم من نفسها : « العلم تابع للمعلوم » ..

واعترض هذا القول العارف الكبير عبد الكريم الجيلي فقال :

إن المعلومات إنما اقتضت ما علمها الحق عليه بالعلم الأصلي الكلي النفس قبل خلقها وإيجادها فإنها ما تعينت في العلم الإلهي إلا بما علمها لا بما اقتضته ذواتها وليس لمثلها أن يتبع سهو الأكابر .

ولا اختلاف بين الشيخين عند من يعلم ، وفي أثناء كتابي لهذا الموقف ألقى عليّ في الواقعة قوله تعالى : ﴿ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿ وألهمت أن الوارد يشير إلى توبيخ من لا يصدق بكلام الإمام محي الدين ، وأن كلامه من عند الله تعالى كما قال في الفترحات : ما وضعت كلمة إلا بإلقاء روحاني في قلب كياني ، أو كما قال ، فيجب الانقياد لكلامه والخضوع لمعارفه فإنه الوارث الكامل ^(٢١) .

(١) رواه أحمد والترمذي والبخاري ومسلم .

(٢) متفق عليه .

وقال في الموقف ١٢٩ :

سؤال الاستعداد أى استعداد كان مقبول مجاب ولا بد ، سواء قارنه سؤال اللسان أم لا ، لكن إذا قصد السائل التعبد بسؤاله واطهار الفاقة كما هو الحكمة فى مشروعية الدعاء ، يجاب بالحسنات وتكفير السيئات ، لا بعين ما سائل .

وقال في الموقف ٢٠٦ :

عطاء الله ومنعه وضره ونفعه تبع للاستحقاق والاستعدادات الكلية التى هى حقائق الأشياء ، فلو ظلم الله أحداً أو نقصه مما يستحقه باستعداداته لكان نقصه من حقيقة استعداداته التى هو ، بها هو ، وذلك غير معقول ، ولو زاد أحداً فوق ما يستحقه ل زاد له على حقيقته وهو محال أيضاً ، هذا حكم الاستعداد الكلى ، وأما الاستعداد الجزئى فليس له هذا ، ولا هو موجب لحصول ما يطلب فالاستعداد الجزئى لا أثر له ، فإنه معلوم مجهول ، بخلاف الاستعداد الكلى فإنه حقيقة المخلوق .

وقال في الموقف ٢٣١ :

الذين كفروا باستعدادهم لا يمكن إيمانهم بعد إيجادهم ، فإن وقوع خلاف المعلوم محال ، ولا يقال أما امتنع إيمانهم لما خضع القلم الأعلى فى اللوح المحفوظ ، لأننا نقول : ومن أى حضرة استمد القلم ما كتب ؟ وهى حضرة العلم بالمعلومات واستعداداتها وأحوالها التى تكون عليها إذا وجدت . أ . هـ .

لا تفهم يا أخى من كل هذا الكلام الذى ذكره الأمير عبد القادر فى حقيقة الاستعداد ، القول بالجبر ، فإن هذا القول مرفوض عند أهل السنة ، وحضرة الاستعداد مستمدة من سر القدر الذى لم يطلع عليه مخلوق ، ومن أطلع على الاسرار الإلهية علم أن الإنسان مخير وله إرادة ، وإلا لما كلفه الله تعالى وحاسبه ، والله الحجة البالغة على خلقه .

وكلام الأمير والشيخ الأكبر وغيرهما من العارفين فى هذه المسألة ، إنما هو تقريب لمعانى الحقائق التى كوشفوا بها ، ولا يمكن فهمها بأدلة وبراهين

ولكن بالدوق والمشاهدة ، فاعمل يا أخى على صقل مرآة قلبك بالمجاهدة
والرياضة على طريق الكتاب والسنة ، حتى تتذوق هذه الحقائق ، ويسهل
عليك فهم كلام العارفين ، والله يتولى هداك .

★ قوله تعالى : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ [محمد : ١٩]

يقول الأمير :

أمر الله عباده بمعرفة مرتبة ذاته وهى الألوهية ، وما أمرهم بمعرفة ذاته التى
هى الغيب المطلق والوجود البحت ، بل نهاهم عن طلب ذلك قال تعالى :
﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ ، وقال ﷺ : « تفكروا فى آلاء الله ، ولا تتفكروا
فى ذاته » ؛ فما أمرنا إلا بمعرفة الألوهية التى هى مرتبة الذات وظهور
الصفات ؛ والذات من حيث هو لا يدرك حساً ولا عقلاً ولا كشفاً ، بخلافها
من حيث مرتبة الألوهية فإنها تدرك حساً وعقلاً وكشفاً .

والتكلمون فى التوحيد خلطوا الأمر وحيروا الفكر ، وخطبوا خبط عشواء
فى ليلة ظلماء ، فكلامهم إن كان فى الذات البحت فالذات لا كلام فيها بنفى
ولا إثبات ، وإن كان فى الألوهية فهى لا حجر عليها ولا حصر ولا تقييد .
والذات لا خبر عنها ولا وصف ولا اسم ولا حكم ولا رسم ، المخبر عنها
صامت ، والناظر إليها باهت ..

والألوهية مطلقة مقيدة جامعة للضدين ؛ ففيها الظاهر والباطن ، والأول
والآخر ، ومن نظر فى قول المتكلمين : الحق يكون كذا ولا يكون كذا ،
وليس هو كذا ، ولا يدرك أكلامهم فى الذات المطلق المحذور فيه الكلام أم
فى مرتبة الألوهية التى جاءت الشرائع والكتب المنزلة فى أوصافها
بالتضادات !؟ .

فلماذا رددنا ما وصف الحق به نفسه على ما يليق بكبريائه وما قبلناه ،
وخضنا بأفكارنا فيما وصفته رسل الله كتنا جاهلين بل كنا غير مؤمنين بكلام الله
ورسله ، بل مؤمنين بما حسته عقولنا وأدت إليه أفكارنا ، نعوذ بالله أن نكون
من الذين ضلّ سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا^(١) .

(١) الموقف ٣٥ ج ١ / ٢٥ .

★ تعليق وإيضاح :

أهل الله العارفين ، هم أعرف الناس بربهم ، أهل التنزيه والتشبيه الذى أمر الله به عباده ، فمن غالى فى التنزيه فقد عرف الله بما لا يرضاه منه وكذلك من فعل ذلك فى التشبيه ، وما يهمنى فى هذه المسألة ، وكما ظهر لنا من كلام الأمير ، أن اعتقاد القوم يمنع الخوض فى ذات الحق ، وهذا وحده كفى أن يدفع عنهم تهم الحلول والاتحاد إذا كانوا يمنعون مجرد التفكير فى الذات ؛ فكيف يدعون أن الله تعالى يحل فيهم أو يتحدون به !! ، هذا لا يقول به عاقل !! .

والمسألة ببساطة أن العارف يدخل حضرات إلهية ، ومنازلات ، ويفنى فى حضرات الأفعال والأسماء والصفات ، فينطق بما شاهده فى هذه الحضرات لينفع بكلامه عارفاً مثله ، ويبصره بأدب هذه الحضرات إذا نزلها ، وإذا لم يتمكن العارف من مقامه ويتقن الوقوف فيه والإحاطة به ربما نطق بما لا يرضاه عامة الناس بل أهل الله أنفسهم ، وهو ما يسمونه الشطح وهو عندهم رعونة نفس وادعاء ونقص ، أما من نطق عن إذن إلهي فلا لوم عليه ، وبأخى ليس لمحبوب مسكين مثلى ومثلك أن يعترض على ما لم يصل إليه ذوقه فلماذا لاح لك فى كلام الأمير ما تشم منه رائحة الحلول والاتحاد : مثل قوله شعراً فى افتتاحية كتاب المواقف عن نفسه :

فما بالهم يدعونه عبد قادر ولم يبق إلا قادر ماله عبد
لقد باد من قد كان من قبل بائداً وزال خيال الظل وارتفع السد

فلا تفهم الأمير بما لا يجوز فتكون من أهل الحرمان ، وادع الله أن يفتح عليك بذوق هذه المواجهات واستمع إليه فى نهاية هذه القصيدة يقول :

لا فاعذروا من ذاق إذ ضاق صدره كما أن قد ذاق عاذركم يغدو
وطب نفساً فإنه يعذرك لعدم ذوقك ، ومستزيد المسألة إيضاحاً بما لا يترك فى نفسك بقية شك وارتياب فى الموقف التالى :

★ قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾

[آل عمران : ٣١]

يقول الأمير :

محبة الذات الغنية عن العالمين التي لا تطلب العالم ولا يطلبها محال لأن المحبة لا تكون إلا لمناسبة ، ولا مناسبة بين الخلق والذات البحت ، فالعبد لا يحب الذات من حيث هي هي ، لأن ما لا يسمى ولا يوصف ولا يعلم لا يحب ، والمحبوب هو مرتبة الصفات وحضرة النسب والإضافات ، فما أحب محب إلا حضرة الجمال ونعوت الأفضال والرحمة ونحو ذلك ..

وعند التحقيق ما أحب محب إلا آثار صفات الجمال ؛ بل ما أحب إلا نفسه ، ومن هنا قال محققوا العارفين : لا يكون أنسى بالذات العلية أبدا لعدم المناسبة والمجانسة .

وأشار الرسول ﷺ إلى أن محبة الله تعالى لا تكون إلا من وجه إحسانه إلينا ، وأن الذات البحت الغيب المطلق لا تتعلق به محبة فقال ﷺ : « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة » أي من وجه كونه منعماً رحيماً متاراً إلى نحو ذلك وهي مرتبة الصفات المسماة بالحقيقة المحمدية والإنسان الكامل وحقيقة الحقائق وغير ذلك (١).

★ قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى : ١١]

يقول الأمير :

هذه الآية الكريمة ألفت على بالإلقاء الغيبي مراراً عديدة لا أحصيها ، ولا يخفى ما قاله عامة أهل التفسير ، وما ألقى على فيها أن المراد بالنعمة هنا العلم والمعرفة بالله تعالى ، والعلم بما جاءت به الرسل عليهم السلام ، وهذه النعمة أعظم النعم ، وإطلاق النعمة على غيرها مجاز بالنسبة إليها .

والمراد بالتحدث بها إفشاؤها وبثها لمستحقيها من المستعدين لقبولها ، إذ ما

(١) الموقف (٧٢) ، ج ١ / ٣١ .

كل علم يصلح لكل الناس ، أو يكون المراد اظهار النعمة بما هو أعم من القول والفعل ، ومن بعض نعم الله على أنى منذ رحمنى الله تعالى بمعرفة نفسى ما كان الخطاب لى والإلقاء على إلا بالقرآن الكريم ، والمناجاة بالقرآن من بشائر الوراثة المحمدية فإن القوم قالوا : كل من نوجى بلغة نبي فهو وارث لذلك النبى صاحب تلك اللغة ، ومن نوجى بالقرآن كان وارثاً لجميع الأنبياء وهو للحمدي لأن القرآن متضمن لجميع اللغات .

ثم يذكر الأمير ما حدث له بطيبة المباركة من لقاء روحى بالرسول ﷺ وشارات للأمير بأنه يتسب للرسول ﷺ صلباً وروحاً ..
ثم يقول :

فمت إلى محل عزلتى فدخل على شيخ من أهل الطريق فقال لى : إذا ما أردت أن تتوجه إلى الرسول ﷺ فاجعل بينك وبينه واسطة من الأكابر مثل عبد القادر الجيلانى ، أو محيى الدين الحاتمى ، أو أبو الحسن الشاذلى وأمثالهم فقلت : حتى استأذن سيدى ومولائى الذى أنا فى أعتابه ، فتوجهت اذكر الله فصعقت فألقى على قوله تعالى : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ فلما رجعت إلى حسى حمدت الله ، وعندما رجع عندى ذلك الشيخ قلت له : إن سيدى ومولائى ما أحب أن تكون بينى وبينه واسطة ، وأخبرنى أنه أولى بى من كل أحد حتى من نفسى (١).

★ تعليق :

النعم على الحقيقة ، هى ما ذكرها الأمير ، من معرفة الله ومحبة رسول الله ﷺ ، والعناية الخاصة والرعاية الإلهية للعبد ، وملاحظة الروح المحمدى له ، وتوجيهه فى كل صغيرة وكبيرة بإذن إلهى ، أما نعم الدنيا من مسكن فاخر وأكل شهى ومال كثير ومتاع زائل فقد تكون نعم لمن لا يستعملها فى الحق المشروع ، وهذا ظاهر لنا جميعاً ، يقول سيدنا على بن أبى طالب كرم الله وجهه : « سبحان من اشتدت نعمته على أعدائه فى سعة نعمته ، وسبحان من اتسعت رحمته لأحبابه فى شدة نعمته » .

(١) الموقف (٨٣) ج ١ / ٤٧ .

ويتضح لك - يا أخى - فى هذا الموقف أن الأمير وصل إلى مقام صار فيه الرسول ﷺ شيخه ومربيه وليس بينهما واسطة ، وتلك هى النعمة العظمى التى يتحدث بها .

★ قوله تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ . [الأحزاب : ٧٢]
يقول الأمير :

الأمانة هى الخلافة كما قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وهو آدم عليه السلام ، ومعناها التحقيق بجميع الأسماء الإلهية ، وعرضها على السموات والأرض والجبال ، ليس لحملها بالفعل ، بل لأنها لا استعداد لها لحمل الأمانة ، والحمل بغير استعداد محال ، ويتعالى الله العليم الحكيم عن ذلك ولكن ليظهر فضل الإنسان وشرفه ، حيث أيت السموات والأرض والجبال من حملها وأشفقن منها ، مع كونها أكبر من خلق الناس لعلمها أن حاملها لا بد أن يوصف بالأضداد ويظهر بها ؛ فخافت من قبول هذا الأمر واختارت السلامة ، وأنشد لسان حالها :

وقائلة ما لى أراك مجتنباً أموراً وفيها للتجارة مربح
فقلت لها ما لى بربحك حاجة ونحن أناس بالسلامة نفرح

وحملها الإنسان الكامل بالفعل ، لا مطلق المسمى إنساناً ؛ فالإنسان منه الكامل ومنه الإنسان الحيوان ، إنه كان ظلوماً أى كثير الظلم لنفسه ، وهذا مدح لأنه من المصطفين المختارين ، جهولاً أى كثير الجهل بنفسه وبربه لمعرفته .
بالأسماء الإلهية التى تتوارد عليه وتتعاقب على الدوام ، وجهله بربه لكثرة التجليات الإلهية إذ لا يتكرر تجل أبد الأبدى ، ولا يشبه تجل تجليا أبداً ، وهذا الجهل بمعنى الحيرة الذى سأل الرسول ﷺ الزيادة منه فقال ﷺ : « اللهم زدنى فيك تحيراً » ، وتلك حيرة المعرفة لا حيرة العوام المحجوبين (١) .

(١) الموقف (١٧٨) ج ١ / ١١٧ .

★ تعليق وإيضاح :

اعلم - يا أخى - أن كل ما تشاهده من صفات البشر وتظنها إبعاد هي تقرب ، وما تحسبه شراً هو الخير ، والله تعالى معك لا ضدك ؛ فأزل الحجاب بينك وبين ربك يتضح لك كل ما هو مستغلق مبهم ؛ فخلقك من تراب هو منتهى القرب ؛ فالأرض جعلها لله ذلولاً من الذل والخضوع ، والذل والانكسار هما بابا الدخول إلى حضرة الله ، والوصول إلى حضرة الحق سبيل إلى حمل الأمانة ؛ فالله قرب عليك الطريق وأنت تنفر من هذا التقريب ، وأراد أن يصطفيك فسلط عليك الأمراض والفقر وأذى الخلق ، وكل ما سواه ، كي لا تركز إلى غيره فحسبت كل هذا الخير شراً وإهانة ، وجمع فيك كل ما تبدد في العوالم العلوية والسفلية فجعل عبادتك ترجح على عبادة العالم كله بخلقك على الصورة الظاهرة والباطنية ؛ فماذا يفعل الله لك بعد ذلك .

وهنا سر استعدادك لحمل الأمانة فأنت نسخة من جميع العوالم ، ولا يستطيع حمل الأمانة غيرك ؛ فبالله عليك تقلل من قدر نفسك ، وتشتغل بتوافه الأمور وسفاسفها وأنت الأكرام بإكرام الله لك ، والمفضل بتفضيل الله لك ، ولن تستطيع حمل الأمانة إلا بسلوك طريق أهل الله فإن لم تستطع ذلك فتقرب إلى من حملوا الأمانة على الحقيقة ، كي تحشر معهم ، و « المرء مع من أحب » .

★ قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [النحل : ١٢٧]

يقول الأمير :

الخطاب للرسول ﷺ والمراد نحن ، علمه أن الصبر المحمود والرضى المطلوب من العبد هو الذى يكون بالله ، فتقرب بالنوافل حتى يحبك الله ، فبالله تسمع وتبصر ، وتبصر وتفعل ، وهكذا فى جميع أقوالك وأفعالك تكون بالله لا بنفسك ، وبين الصبر بالله والصبر بالنفس فرقان ، فمن صبر بالله وإن نال ظاهره ودمعت عيناه فمحل ذلك النفس الحيوانية ، وهو فى باطنه ناعم البال قرير العين مستنير الباطن لأنه واثق من حسن تدبير الله تعالى له ، ويكون

الحق هو الحامل لما أنزله بعبده ، وأما من كان صبره بنفسه فإنه وإن تجلد وجس نفسه ظاهراً فهو كسيف البال ، مظلم الأرجاء متألم الباطن متهم لربه فيما أنزله به ، يتصور أن ما نزل به يمكن أن لا يكون ، وهذا ليس هو الصبر المرضي المحمود المطلوب من العبد ؛ بل هذا مقاومة الأمر الإلهي وتشجيع على الله .

وروى عن الإمام على كرم الله وجهه : أنه أن في مرضه (من الأئمة وهو قول آه ، وبعض العارفين وضع رسالة في الذكر بالاسم آه ^(١)) فقليل له : أثنى وأنت عليّ ؟ فقال : أما على الله فلا أتشجع . .

والآلام الطبيعية المحسوسة ليس في وسع الإنسان رفعها بخلاف الآلام النفسية فإن في وسعه رفعها ، والصبر من المقامات التي لا يشاركها العبد إلى الممات وهو عام على الخير والشر ، إذ لكل ابتلاء وفتنة تمحيص ؛ فالصبر على الخير هو الثبات على الحدد المشروع ، ومن هذا الصبر على المعارف الإلهية والأمرار الربانية بعدم إذاعتها لغير أهلها ، وقليل فاعله ، والكلام على الصبر يطول ^(٢) .

★ تعليق وإيضاح :

الله يستليك لتضرع إليه وتجار ، وتطلب كشف الضر والبلاء ، ومن الأخطاء التي يقع فيها المريد السالك وعامة المسلمين أن العبد إذا أصابته محنة تجلد وقاوم أمام الله ، وظن أن هذا صبر حتى أن بعضهم يدعو : اللهم إن كان هذا يرضيك فزدني منه . . وفي هذا شعور بالنفس ونفخ الغرور فيها ، وهذا مذموم . . وأجمع العارفون أن هذا حال ناقص .

يقول مولانا عبد الغنى النابلسي : مات أحد أبنائي فوجدتني أضحك

(١) واضع الرسالة في اسم الآه هو الشيخ محمد الحسيني الظواهري شيخ الأزهر لعهدده والرسالة مطبوعة بأواخر كتاب (نور التحقيق) ، حامد صقر ، ط دار التأليف ١٩٧٠ ، ص ٢٦٧ .

(٢) الموقف ١٨٩ ج ١ / ١٢٣ .

ومسروراً بذلك حتى تجاوزت هذا الحال ، وعلمت أن اللائق بهذا الحال الحزن والبكاء . . وبكى أحد العارفين حين أصابه الجوع فسأله مريده : أتبكي من الجوع ؟ فقال : نعم إنما جوعني الله لأبكي . . وقد بكى الكامل الأكمل محمد ﷺ حين مات ولده إبراهيم . . وبكى سيدنا يعقوب عليه السلام على فقد ولده يوسف حتى أبيضت عين . من الحزن . . ودعا سيدنا أيوب ربه في كشف ما نزل به من ضر . . والرسول عليهم السلام قدوتنا في السلوك .

أما صاحب الحال الجاهل بمقام الابتلاء ، فهو يقاوم القهر الإلهي ولا طاقة له بذلك ، وحال العبد العجز والضعف : قافهم يا أخى حقائق الأمور ، واعلم أن الشكوى إلى الله نعم الشكوى ، أما الشكوى لغيره فهي مذمومة ، وتجندك أمام سطوات الجلال والقهر الإنهي جهل منك ووجود بقيه نفس فيك فالله يبتليك لتعرفه وتظهر الخضوع والذل في حضرته ، لا لتستغنى عنه وتكتفى بخداع نفسك وتسويلها لك أنك قادر وقوى وشجاع ؛ فتخلص من هذه الصفة المذمومة ، ألا وهي مقاومة القهر الإلهي ، واقتد بالرسول عليهم السلام والعارفين المحققين ، لا بأهل الأحوال الناقصين

★ مزيد إيضاح :

ما ذكرناه هو شأن المريد في مسألة البلاء ، أم العارف المحقق فأحيانا يسكت تحت البلاء ، وهو لا يفعل ذلك إلا بإذن إلهي فهو بحسب ما يلقي إليه من الصبر والسكون ، أو الجزع والبكاء والتضرع ، فهو يدور مع ما يجده في قلبه من إلقاء إلهي ، والمشارب مختلفة ، وكلهم على حق ؛ فلا تعارض بين العارفين ، وكل يعمل بحكم المقام الذي هو فيه ؛ فقد قال سيدنا عبد القادر الجيلاني : الولي سندان يدق عليه ولا ينطق . . وجرححت السيدة رابعة العدوية فلم تشعر وقالت : انشغالي بالله أنساني ما أصابني . . ولكن اللائق بالمريد السالك كثرة الدعاء والتضرع والبكاء إذا ابتلاه الله تعالى .

★★★★★

★ قوله تعالى : ﴿ سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا

[الأنعام ٤٨]

من شيء ﴿

يقول الأمير

{ كلامهم } هذا كلام حق أريد باطل . فإنهم يقولون لا يقع إلا ما شاء الله وهذا حق ، ووجه إرداتهم الباطل بهذا الحق أنهم جعلوا كل ما شاءه الحق بعباده هو مرضى له وهذا باطل ، فإن الحق يشاء بعباده ما علمه منهم وما تقتضيه حقائقهم من خير وشر ، وتوحيد وكفر ، ومشية الله لأمر ليست عنواناً على محبته له ورضاه به ، فإنه لا يرضى لعباده الكفر ، وقد شاء كفر كثيرين منهم ، ولو كان كل ما يشاء بعباده خيراً للزم أن يكون إرسان الرسل وتشريع الشرائع عبثاً فإنها جاءت بالأمر والنهي ، ولذلك قال الله لهم ﴿ هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ﴾ وهذا العلم هو المتعلق بسر القدر . وما فعلوا ما فعلوا إلا بالظن ، والظن أكذب الحديث ، فإنه خطرات نفسانية يوحىها الشيطان إلى أوليائه فلا حجة لهم بمشيئة الله تعالى على إشراكهم ﴿ قل لله الحجة البالغة ﴾ .

★ تعليق وإيضاح :

اعلم - يا أخى - أن جهل علم المشيئة والإرادة ، والأمر والنهي ، أوقع أغلب الناس فى زلات عظيمة ، ولم ينبج من أحوال هذه المسألة إلا العارف المحقق الذى اتبع الأمر والنهي وسار على الصراط المستقيم ، ونقطع عنه سلطان الشيطان ودسائس النفس وتلييس الفكر والعقل

ولا نجاة من هذه الورطة إلا باتباع الأمر والنهي الإنهى وحذار حذار - يا أخى - أن تأخذ أقوال العارفين حجة لمعاصيك ، وتعمل بها وأنت لم تصل إلى مقامهم ، من قول الامام الجنيد حين سُئل ما مراد الله من العباد ؟ فقال : ما هم فيه يشير إلى المشيئة والإرادة .

وقول أحد العارفين : أنا كالسبب إن حركنى الله تحركت ، وإن أسكنتى

سكنت

وقول عبد الكريم الجبلى فى عينيه المشهورة :

أرانى كالآلات وهو محركى أنا قلمٌ والاقتدار أصابع

وغير هذا من أقوال ساداتنا ؛ فاعلم أنهم ما قالوا هذا الكلام إلا بعد تحقيقهم بقرب الفرائض والتواقل ووصولهم لمقام البقاء بعد الفناء ، وهذا لا يكون إلا بعد ذبح النفس بسيف المجاهد . ألف مرة ، وبعد عناء وتعب ومشقة وابتلاء ، وصف الإمام الجبلى هذه الشدائد بأنها نصيب السالك من جهنم فى الدنيا . وذلك لهولها وقسوتها حتى أنهم قالوا : عذاب النار أهون مما يصيب السالك من عذاب السلوك ، فإن وصلت إلى مقامهم فاعمل بكلامهم ، وإلا فسر على شاطئ الحقائق ، ولا تنزل إلى لجة بحرها فتهلك ، ولا تلم إلا نفسك

ومشكلة الجبر والاختيار لم يعرفها الشيخ الأكبر المعرفة الذوقية رغم علو مقامه إلا بعد أن كان عمره ٧٣ سنة كما ذكر ذلك فى الفتوحات فى المجلد الأول ص ٦١٧ ، والمجلد الثانى ص ٢٠٤ ، وقد لوح بعلمها رمزاً وإشارة ، ولم يصرح بما هو الأمر عليه فعليك باتباع الأمر والنهى ، ولا تحتج بالإرادة والمشئنة فسر القدر من علم الله الذاتى ، وذاته تعالى مجهولة ، وعلمه الذاتى مجهر . لم يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ، والله تعالى أعلم .

فترق بين الإرادة والمشئنة والأمر والنهى ، فالإرادة اقتضت وجود الشر والكفر والمرض والظلم ، والأمر الإلهى المتوجه علينا أن لا نفعل الشر والظلم وإزالة المرض .

ونبسط لك المشكلة أكثر : أراد الله تعالى أن يمرض المريض وأمر الطبيب بعلاجه ، فعلى الطبيب اتباع الأمر ، ولو اتبع الإرادة وساعدها لترك المريض بلا علاج ، بل سارع فى قتله ارضاءً للإرادة والمشئنة ، وقس كل الأمور على ذلك

★<★>★

★ تَدْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ
يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَارَةِ مَنْ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آل عمران : ١٨٨]

يقول الأمير :

اعلم أن هذه الآية قرئت (ولا يحسبن) بالياء ، أى : لا يظن الذين
يفرحون بما صدر منهم من الطاعات والعبادات ظاهراً ، وهم مع ذلك يحبون
أن يحمدهم الناس عليها ويعظمونهم وهذا رياء وشرك ، وهم فى الحقيقة لم
يفعلوا شيئاً يستحقون به الحمد والثناء ، وإنما الفاعل بهم الله تعالى ، فهم
محل ظهور فعله ، واستعداداتهم اقتضت هذا الشرك ؛ فخلقه الله فى صورهم
وهم مع هذا الشرك يرجون الفوز بالجنة والنجاة من النار ﴿ فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَارَةِ
مَنْ الْعَذَابِ ﴾ إلا أن يعفو الله عنهم فهم تحت المشيئة الإلهية المجهولة للخلق
وهذا شأن غالب العباد والزهاد الجهلاء أصحاب السجادة والمحارب ، والذى
يعبد الله بنفسه ما عبده ولا أعطى الحقيقة حقها .

قال سيدى أحمد الرفاعى :

دع المساجد للعباد تعممها وانهض بعزم لمن سواك من طين
أنا حميد المعنى ما حظيت بها حتى دقت عظامى بالهواوين

لا تفهم من كلام الإمام الرفاعى أنه يدعوك إلى ترك المساجد ، وإنما هو
يشير إلى عدم الفرح ، ونسية العبادة إلى العيد ؛ فالذين يعبدون بأنفسهم لهم
عذاب أليم (بالحجاب) ، وهو عذاب معنوى لا حسى ، وهو نار الله الموقدة ،
والعذاب وإن تنوعت مظاهره فأصله الحجاب وهو أشد العذاب ، وعلى العبد
أن يستحضر عند الشروع فى العبادة أن الفاعل هو الله ، والعباد محل ظهور
الفعل ، والطائفة التى كشف الله تعالى عنها الحجاب ، وسقاها لذيق الشراب ،
لا يقرها نسبة الفعل إليها من الله تعالى ، بعد علمها بحقيقة الأمر . فقد فنوا
عن رؤية الأفعال بشهود مجريها فعبدوا الله على الوجه المرضى ؛ فهم العبيد
العباد على الحقيقة ، فالآية فيها ما ذكرناه من الإشارات ، وكل ما أعطى الله
تعالى من أعطى من عبده من الفهم فى كتابه تعالى فهو مراده له هداه به أو

أضله ، من أدنى زنديق إلى أعلى صديق (١).

★ تعليق وإيضاح :

هذا الذى تحدث عنه الأمير ، هو تجلى الأفعال ، وهو أول تجلى يحدث للمريد وهو من البدايات ، وإذا لم يحظ المريد بهذا التجلى فعبادته معلولة ، لأنه يرى نفسه فى العبادة .

وقد قال الإمام القشيري فى وصيته للمريد فى رسالته القشيرية : المقصود أن تعرف ربك لا تحصل جاه نفسك ، ومدار الطريق على محو النفس ورؤية أن كل ما بها من صفات محمودة وطاعات ، عارية من الله ، وهذا الأمر ذوقى ولا يحصله العابد إلا بسلوك طريق القوم ، والنفس أصل كل وداء وبلاء وصاحب النفس لا ينجو من الشرك الخفى .

وأشار الشيخ عبيد الغنى النابلسى فى شرحه على رسالة الشيخ أرسلان الدمشقى إلى أنه لا فرق بين الشرك الجلى والخفى ، فالأول ظاهر لكل الناس والثانى ظاهر أيضاً ، لكن لأهل الله العارفين ، ولا تبادر - يا أخى - وتظن أن أهل الله يقللون من شأن الطاعات حاشاهم أن يقولوا بذلك لكنهم يريدون الإخلاص فيها ومشاهدة منشئها وبارئها ، وما دمت ترى نفسك فانت فى حجاب ، وهو العذاب بعينه .

قال السرى السقطى : اللهم إن عذبتنى فلا تعذبنى بذل الحجاب ، ونسب هذا القول لغيره من العارفين ، فسارع - يا أخى - فى إزالة الحجاب بالاعتماد على الله ، وتبرأ من نفسك . . . ومثل هذا فليعمل العاملون ، وليتنافس المتنافسون ، وليتسابق المتسابقون ؛ ففى ذلك الفوز المبين والنجاح العظيم .

★•••★

(١) الموقف ٣٣٤ ج ٣ / ١٢ .

★ قِيلَ لَهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ [الشورى : ٢٠]

★ وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ :

[الإسراء : ١٨]

يقول الأمير :

ورد في بعض الأحاديث الربانية أنه تعالى يقول : « يا دنيا من خدمك فاتبعيه ، ومن خدمنى فاتبعيه » وليس المراد أمر الدنيا بالإعراض وعدم اقبالها على من خدمها ، بل المراد فاتبعيه أى اقبل على وجهك وعانقيه واتبسطى له وتوسعى حتى يتعب ويتعذب بسبب اقبالك عليه ، إذ اتبساط الدنيا واقبالها على من خدمها ورغب فيها عقوبة من الله لخدام الدنيا ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ .

وقوله : « من خدمنى فاتبعيه » : هو أمر من الله تعالى للدنيا بأن تكون خلف من خدم الله تعالى فلا تواجهه ، ولا تقبل عليه ولا تنبسط له لئلا تشغله عن خدمته تعالى .

وقد ورد في بعض الأحاديث الربانية : « يا دنيا تضيقى وتمررى على أوليائى حتى يحنّوا إلى لقائى » ، فإن الدنيا شاغلة عن خدمة الله تعالى إلا من رحم ربك ، وقليل ما هم ، كسليمان عليه السلام ، والكمل من الأولياء ، الذين كانت الدنيا فى أيديهم لا فى قلوبهم ، وفى ظاهريهم لا فى باطنهم ، فتصرفوا فيها تصرف المستخلف المالك ، ومع هذا فقد ورد أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه سيدخل الجنة حبواً ، وسليمان - عليه السلام - يدخل الجنة بعد الأنبياء بأربعين سنة ، ولا نشك أنهم أخذوا الدنيا بحق ، وأخرجوها بحق ^(١) .

★<★>★

(١) الموقف ٣٤٤ ج ٣ / ٢٣ .

★ تعليق وإيضاح :

ذم الدنيا يطول فيه الحديث ، وهو معلوم لكل عاقل . وما انقطع السالك إلا من حب الدنيا ومظاهرها من مال وجاه وغير ذلك ، والانشغال بالدنيا من أجل الدنيا سم قاتل ، أما الانشغال بها من أجل الله فهي مطية المؤمن للدار الآخرة ، فلا ضرر في ذلك . . . وما ورد : من حبو سيدنا عبد الرحمن بن عوف فهو لتحذير الخلق من الدنيا . . . وقال سيدنا أحمد التيجاني : حبو عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أسرع من طيران أكبر الأولياء ، وخطاب الرسول لصحابته وأهل بيته خاص به عليه السلام فقوله : « يا فاطمة بنت محمد . . . لا يسوغ لنا أن نذكرها رضي الله عنها باسمها مجرداً ، وهذا من الأدب .

وانظر إلى الأمير وكلامه معاً ، هل ترك الدنيا ، كلنا نعرف حاله فيها ، عاشها معزراً مكرماً مجاهداً عالماً معروفاً في الشرق والغرب ، ونشر الله له من الجاه والصيت والاحترام والتقدير ما لم ينله أحد في عصره ، ولم يشغله كل هذا عن الله ، فليس ذم الدنيا دعوة إلى التفوق والتكاسل والتبذل والانعزال ، وتركها لأعدائنا يتمكنون منها ويسيطرون علينا بها كما نراه الآن ، ولكن ذمها لنزهد فيها فتكون في أيدينا لا في قلوبنا .

★ قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِيْ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى

الْجَبَلِ ... ﴾ الآية [الأعراف : ١٤٣] .

يقول الأمير :

قد أكثر الناس الكلام في هذه الآية من علماء الرسوم والعارفين أهل الوحدة والشهود ، والذي ورد به وارد الحق تعالى على أن موسى - عليه السلام - رأى علو مقامه عند ربه بسماع كلامه وغير ذلك ؛ فحمله ذلك على طلب رؤية تضمحل فيها الحُجب إلا حجاباً لا يتصور رؤية الحق بدونه ، مع بقاءه - عليه السلام - عند حصول هذه الرؤية على حالته وصحته وبنيته ، ومن المحال رؤية الحق تعالى بلا حجاب لا في الدنيا ولا في الآخرة ، فلما سأل من ربه ما سأل أجابه الحق تعالى بأنه لا يقدر على الرؤية حسب سؤاله ،

فقول الحق تعالى : ﴿ لَزَّ تَرَانِي ﴾ بمعنى لن تطيق رؤيتي على الحالة التي سألتها من قلة الحجب وبقائك على حالتك ، فالمنفى هو الرؤية المقيدة المخصصة بما ذكر ، وأما الرؤية فهي ثابتة ، حاصلة له عليه السلام ، ولولا حصول الرؤية ما خر صعقاً ؛ فسؤاله مقبول من جهة حصول الرؤية ، وغير مقبول من جهة حصول الضعف ، وما أمر الحق موسى - عليه السلام - بالنظر إلى الجبل إلا تسلياً واعلاماً بالمعاينة ، أن عدم الثبات واضمحلال التركيب عند هذا التجلي المخصوص ليس خاصاً ؛ بل هو له ولمن هو أشد وأقوى بنية (الجبل) ومن زعم أن موسى - عليه السلام - لم ير الحق تعالى وأن الجبل رآه ، فقد نصّب الآية على رؤية الجبل ، من زعم هذا فقد جعل الجبل أكرم على الله من موسى ، وكفى بهذا جهلاً ، وتوبة موسى - عليه السلام - إنما كانت من سؤاله ما لم يؤذن له فيه ولا يقوى عليه ، ومقامه السامى يقضى أن هذا سوء أدب مع الحق تعالى ، وحسنات الأبرار سيئات المقربين (١).

★ قال الله تعالى مخاطباً لرسوله محمد ﷺ :

﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [القصص : ٥٦]

﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى : ٥٢]

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَى عَنْ صَلَاتِهِمْ ﴾ : [الروم : ٥٣]

يقول الأمير :

اعلم أنه لا تناقض بين هاتين الآيتين ، وإنما يظهر التناقض بينهما ببادي الرأي عند من لا يعرف مرتبة محمد ﷺ ، ومن عرف مرتبته استراح ، وما اعتاص عليه مثل هذه .

فالرسول ﷺ متخلق بأخلاق الحق تعالى ، والحق لا يرضى لعباده الكفر ، والرسول ﷺ حريص على هداية الخلق ولا يحب لهم الكفر ، وإن كان الولي الذي هو قطرة من بحر الرسول ﷺ تتحد إرادته بإرادة الله تعالى

(١) الموقف (٦٨) ج ١ / ٤١ .

فكيف به ﷺ ، وهو البرزخ بين الحق والخلق ؛ فهو المنفذ لمراد الله في عباده من ضلال وهدى ؛ فهو مظهر العلم القديم ؟! .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ إثبات لما عساه أن يتوهم من وقوع شيء بغير إرادته تعالى ، وقد قال ذلك بعض الفرق الضالة .

وقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٥٢) صِرَاطُ اللَّهِ ﷻ وهو صراط النجاة إثبات لنيابة الرسول ﷺ لله تعالى في الهداية وغيرها ، فالهداية تحصل بواسطة ﷺ ، إما بالعقل أو بواسطة الرسل عليهم السلام فإنه ﷺ النور الأصلي الذي منه كل نور ، فقولته تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ من حيث أنك غير وسي كما هو رأى المحجوبين ، وهو نظر إبليس حيث قال للرسول ﷺ : اسمك الهادي وليس لك من الهداية شيء ، واسمه الأبعد المضل وليس له من الضلالة شيء وذلك لجهل عدو الله بحقيقة محمد ﷺ ، كما جهل حقيقة أبيه آدم .

فأثبت الحق تعالى للرسول ﷺ ما نفاه عنه ، فالآيتان مرتبتان في المعنى كما قال تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ ؛ فأثبت الرمي لمحمد ﷺ ونفاه ، ولا يفهم عنا إلا أهل طريقنا إذ لا يفهم عنك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك وتقول العامة : لا يهم كلام الأخرس إلا أمه (١) .

منتدى سور الأزكية

WWW.BOOKS4ALL.NET

* . * . *

(١) الموقف (١٠٢) ج ١ / ٦٦ .

الباب الخامس

شرح الأمير لبعض الأحاديث النبوية

لم تذكر كل ما قاله الأمير في شرحه ، وإنما أوردنا كلامه مختصراً وملخصاً ومبسطاً ، وذلك لبعد مرماءه ولجوئه للإشارة والتلميح وذكره بعض العلوم اللدنية التي لا تتحملها أغلب العقول والقلوب المحجوبة ، وتبسيطنا وتلخيصنا - إن شاء الله - لم يخل بالنص المطول الذي ذكره الأمير ، واعلم أن كلام الأمير يشبه إلى حد كبير كلام الشيخ الأكبر ابن عربي ، ويحتاج إلى ذوق في فهمه ، وعلى كل الأحوال سوف تجد فيما نذكره فوائد كثيرة ، للخاص والعام والمحجوب والمفتوح عليه ، والمريد المبتدئ .

« ما يروك : » من عرف نفسه عرف ربه » (١) :

يقول الأمير :

ورد هذا الحديث في خبر متواتر متداول بين القوم ، وإن ضعفه الحفاظ من علماء الرسوم « من عرف نفسه عرف ربه » .

يعنى « من عرف نفسه » المقيدة « فقد عرف ربه » المطلق ، والنفس لا تعرف من جميع الوجوه ؛ بل هي مجهولة فكذلك الرب لا يُعرف أبداً ، إذ المعلق على الممنوع ممنوع ، ومعرفة الرب مشروطة بتقدم معرفة النفس ، والتقدم رتبى ، لا زمانى إذ ليس فى هذا المقام زمان ، والناس متفاوتون فى معرفة نفوسهم كما هم متفاوتون فى معرفة ربهم .

(١) ليس بحديث ، ولكنه من كلام يحيى بن معاذ الرازى كما ذكره السيوطى فى رسالته (القول الأشبه فى حديث : من عرف نفسه تعد عرف ربه) ، وهى إحدى رسائل كتابه القيم (الحاوى فى الفتاوى) .

٢. قال الرسول ﷺ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن » (١) .

يقول الأمير :

ورد في الخبر أن « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن » ، وذلك أن القرآن مأخوذ من القرء وهو الجمع ، والقرآن جامع لكل شيء . . . وكل شيء لا يخرج عن كونه متعلقاً بالحق أو بالخلق ، أو بالبرزخ الجامع بين الحق والخلق ، وهو حقيقة الحقائق ، وانحصرت المعلومات التي دل عليها القرآن في هذه الثلاث ، فقل هو الله أحد تماثل ثلث القرآن من حيث الإجمال لا من حيث التفصيل ؛ فإن ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ :

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ ﴾ إشارة إلى الذات المغيب .

و ﴿ الله ﴾ اسم علم على الذات ، وهي الألوهية الجامعة لجميع المراتب والقرآن تفصيل لها (٢) .

ويؤيد ما قاله الأمير كلام الشيخ محمد خليل الخطيب الشاذلي قال : القرآن أحكام وتوحيد وتاريخ و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » فيها التوحيد ومتعلقة بذات الله تعالى ، لذلك تعدل ثلث القرآن (٣) .

٣. قال الرسول ﷺ : « إذا زلزلت تعدل ربع القرآن » .

يقول الأمير :

ورد في الخبر : « إذا زلزلت تعدل ربع القرآن » (٤) .

وذلك بالنسبة إلى الإنسان فإن الإنسان له أربعة مواطن : موطن الدنيا ، وموطن البرزخ ، وموطن الحشر الذي مقدراه خمسين ألف سنة ، وموطن الآخرة ولا موطن بعده ، والقرآن جامع لأحكام هذه المواطن كلها على سبيل التفصيل ، و « إذا زلزلت » متضمنة لموطن من هذه المواطن الأربعة ، وهو ما

(١) رواه الشيخان عن أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٢) الموقف ٢٦٣ ج ٢ / ٩٤ .

(٣) مسيرة الإمام محمد خليل الخطيب ، محمود محمد الخطيب ، ص ٧٥ .

(٤) رواه الترمذي ، عن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً .

بين البعث والآخرة واستقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار ، لهذا تعدل ربع القرآن إجمالاً (١).

٤ - **روى مسلم عن رافع بن خديج قال :** قدم رسول الله المدينة ، وهم يؤبرون النحل فقال : « ما تصنعون ؟ ! : لعلكم لو لم تفعلوا كان خيراً » ، فتركوا فنفضت الثمرة ؛ فقال ﷺ : « إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشي من دينكم فخذوا ، وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإنما أنا بشر » .

يقول الأمير :

ورد الحديث بمعاني أخرى ، وقوله ﷺ : « أنتم أعلم بأمور دينكم » . من فهم من الحديث أنه ﷺ كان جاهلاً بأن النحل يصلحه التأبير ، فقد أبعد ولو كان من الأكابر ؛ فمراد الرسول ﷺ أمر آخر ، والانبيا عليهم السلام لا يجهلون أمور الدنيا ، والرسول ﷺ نشأ في أرض العرب ، وهي أرض النخيل فمحال أن يجهل هذا ، وعلوم اللوح والقلم ، بعض علومه ﷺ ، وأمور الدنيا كلها قد تضمنها اللوح والقلم ، وقد أخبرت البارحة بهذا في الواقعة ؛ لكنه ﷺ علم ما كانت عليه العرب من الاعتماد على الأسباب ، وكانوا حديثي عهد بجاهلية وعبادة الأصنام ، فأراد أن يعرفهم أن الأسباب لا تأثير لها ، والفاعل هو الله ، ووجدت الأسباب أو عدمت ، ولكنهم ما فهموا مراده !! .

وقد ورد شرح لهذا الحديث بغير هذا المعنى الذي ذكره الأمير للشيخ الأكبر وللشيخ الدباغ في الإبريز .

٥ - **ورد في سنن الترمذي قوله ﷺ :** « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة » .

يقول الأمير :

اعلم أنه ليس المراد من الحديث ظاهره ، وإنما هو من باب الأمر بالشئ نهى عن ضده فلا تدعو بشيء لا تحبون الإجابة فيه ، كأن يدعو الإنسان على نفسه وولده وهو لا يريد الإجابة ، بل لو أجابه الله في ذلك لساءه وغمه ، وهذا يصدر من سئ الأخلاق من الناس .

(١) الموقف (٢٦٤) ، ج ٢ / ٩٤ .

فادعوا الله لخوف مكروه وتبيل مرغوب ، ومع هذا فلا بد من التفويض
فإن الداعي جاهل بمصالحه ، فربما سأل ما يظنه خيراً وهو شر في حقه والعكس
وكل داع غير مفوض فهو مستدرج . .

وقال سادتنا : « الفقير ليس له إلى الله حاجة » يريدون حاجة معينة ، وإنما
يسألون جلب الخير من حيث يعلمه الله ، ودفع الشر من حيث يعلمه
الله ، فلا يصح حمل الحديث على حسن الظن بالله تعالى ، فالعبد جاهل
بمصالحه فلا يناسبه إلا التفويض لله العالم ببواطن الأمور ، ولا تفويض مع
تيقن الإجابة ، ومشروعية الدعاء ، وكونه مخ العباداة إنما ذلك لإظهار انذلة
والعبودية ، لا لقضاء الحوائج . . هيئات هيئات . . كيف يكون دعاؤك
اللاحق سيباً في القضاء السابق !! ، جل حكم الأزل أن يضاف إلى علل^(١) .

★ إيضاح :

نلاحظ أن الأمير في كلامه يشحذ همم العباد ، ويدفعهم نحو طلب
العبودية ، والمقامات العالية ، ويحثهم على ترك ظلمات الكون وطلب الاغيار
ولا يناقض كلامه المعنى الوارد في « أن الدعاء يرد البلاء » . . ولكل عبد من
عباد الله درجة ومقام ، والاستعدادات متفاوتة ، وكل واحد أدري بحاله فمن
نزل من مقام التفويض والعبودية ، واشتغل بطلب رغباته ، فلا تكلفه
أن يشتغل بأحوال ومقامات أهل الله العارفين ، لكن عليه أن يجتهد حتى
يصل لذلك .

٦- روى البخاري في صحيحه أن الرسول ﷺ قال : « أريت النار فرأيت
أكثر أهلها النساء » .

وروى البخاري أيضاً أن الرسول ﷺ قال : « لكل واحد من أهل الجنة
زوجتان من نساء الدنيا » .
يقول الأمير :

استشكل شراح الحديث هذين الحديثين ، فظاهر الحديث الأول يقتضي أن
النساء في الجنة أقل من الرجال .

(١) الموقف (٣٠٣) ، ج ٢ / ١٦٤ .

أقول : لا إشكال فإنه عليه السلام أرى النار يدخلها عصاة هذه الأمة فرأى أكثر أهلها النساء ، وليس المراد أنه أرى النار التي يدخلها كل من يدخل النار فإنه لما سئل عن السبب ؟ قال عليه السلام : يكفرون الإحسان ، ولم يقل يكفرون بالله ، فنفى عنهم الكفر بالله الذي يستوجب الخلود في النار ، ومن لم يكفر بالله لا بد أن تدركه الشفاعة ، ويخرج إلى الجنة ؛ ولما كانت النساء أكثر أهل النار قبل الشفاعة صرن أكثر أهل الجنة بعد الشفاعة ؛ فتكون النساء في الجنة أكثر من الرجال ، وأقل ما يكون للرجل من أهل الجنة زوجتان من نساء الدنيا وزوجتان من الخور العين بنص الرواية الأخرى في البخارى .

٧. قال الرسول عليه السلام : « من تواضع لغنى لأجل غناه ذهب ثلثا دينه » .

قال الإمام جلال الدين السيوطى : خرجه البيهقى فى الشعب عن ابن مسعود وأنس بلفظ : « من أصبح حزينا على الدنيا أصبح ساخطا على ربه ، ومن أصبح يشكو مصيبة فإنما يشكو ربه ، ومن دخل على غنى فتضعف له ذهب ثلثا دينه » .

يقول الأمير :

اعلم أن هذا الحديث ورد بلفظ الخبر ، ومعناه النهى عن التواضع للغنى لغناه ، والمراد بالنهى الفقير ، فقد أخرج الديلمى من حديث أبى ذر : « لمن الله فقيراً تواضع لغنى من أجل ماله ، ومن فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه » .

وقد أورده ابن الجوزى فى الموضوعات فلم يصب ..

والدين هنا بمعنى الجزاء كما قال تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أى الجزاء فالله أعد للفقير فى الدار الآخرة جزاء مخصوصاً فى مقابلة فقره فى الدنيا ، فإذا عظم الغنى لغناه نقصه ذلك أكثر جزائه ، وليس المراد هنا أصول الشرائع وفروعها ؛ فإن هذا لا يتصور فيه ذهاب البعض وبقاء البعض ، والتعبير بالثلثين كناية عن ذهاب أكثر جزائه ، فإن قلت لم لم يعبر الرسول عليه السلام بالاكتر بدل الثلثين ، قلنا : لقد أخبر الرسول عليه السلام بما أخبر الله تعالى ، وما كل أفعال الله تعلم حكمته ، وتفسير الثلثين بالاكتر أقرب إلى السلامة من

الخطأ ، وأبعد من التعسف فى كلام النبوة (١) .

٨. قال عليه السلام : « من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن » :

رواه الطبرانى عن أبى موسى ، وحسنه السيوطى .

يقول الأمير :

هذه صفة حصر ، حصر الرسول ﷺ الإيمان بالموصوف بهذه الصفة ، لأن غيره إما جاحد مكذب ، وإما عارف مشاهد صار الغيب عنده شهادة ، فلا يطلق عليه اسم مؤمن إلا بالمجاز ، فالمؤمن مصدق بالغيب من إخبار الشارع ، بنسبة الأفعال إلى من صدرت عنه من العباد . . أما العارف المكاشف فإنه لا تسره حسنة ولا تسوء معصيته ، ولو قدر عليه قتل ألف نبي ما تغير ولا حزن ، والدية على القاتل ، ولو بشر بالقبطانية الكبرى ما سره ذلك فإنه عارف بأنه ليس له من الأمر شئ ؛ فالعارف لا يرى حسنة ولا سيئة إلا بالنسبة الشرعية ؛ فقد زاد على مطلق المؤمن ، وصار ما كان غيباً شهادة له (٢) .

★ زيادة إيضاح :

هذا الذى أشار إليه الأمير هو مقام العارف المكاشف ، وعلى المرید المحجوب أن لا يعمل بهذا الكلام ، وقد قال الأمير : لا يفهم عنك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك ، والعارف قطع جميع عقبات النفس والمرید مطموس البصيرة بأحوال النفس ، فله أن تسره حسنة وتسوء سيئته ، كى لا يركن إلى البطالة ولا تفهم من كلام الأمير معانى الإباحة والزندقة ، واقرأ حظه الكثير على التمسك بالكتاب والسنة ، وما قاله الأمير مقام لا يُشرح ولا تحمله العبارة ، وقد ذكره لعارف مثله أشرف على هذا المقام ، وذائقه ، ولم يذكره لى ولك ، فنحن من أهل الحجاب .

(١) الموقف ٣١٨ ج ٢ / ١٨٣ .

(٢) الموقف ٧٩ ، ج ١ / ٤٦ .

وتكلم الإمام الشعراني على هذا المقام فقال :

من أخلاق القوم طرح نفوسهم بين يدي الله إذا أطلعوا من طريق كشفهم على وقوعهم في شيء من المعاصي في المستقبل فيأخذون في الدعاء والسجود وطلب الستر ، ويسألون الله إزالة هذا الأمر من شهودهم . . ومن أتى المخالفات بحكم التقدير الإلهي من غير ميل ولا شهوة ، ربما يكون أخف عقوبة عن أتاها بالميل والشهوة (١) .

٩- ورد في الصحيح قول الرسول ﷺ : « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية » .

يقول الأمير :

يريد الرسول ﷺ بطريق الإشارة : أنه لا يصح لمن فتح الله عين بصيرته وأراه سريان الأحدية وقيام القيومية على كل ذرة من ذرات الوجود أن لا يهجر شيئاً من المخلوقات ويزدريه ، كان ما كان ذلك المخلوق ، حيوان أو غيره ، فمن يعظم مخلوقات الله ، فتعظيمه من تقوى القلوب ، وهم أهل الشهود ، لكن مع هذا الشهود وعدم الهجرة لشيء لا بد من القصاص وإجراء أحكام الشرع وتغيير المنكر ، وتحسين ما حسنه الشرع ، وتقييح ما قبحه . . وهذا أصعب شيء يكابده العارفون (٢) .

١٠- ورد في الخبر قول الرسول ﷺ :

« من لم يشكر الناس لم يشكر الله » راوه أحمد والترمذي .

يقول الأمير :

يريد الرسول ﷺ أن الذي لا يشكر الناس من حيث هم غير وسوى ، لم يشكر الله حيث أنه ما عرفه ، وكيف يشكره من لم يعرفه .
والناس وجميع المخلوقات والأسباب مظاهر الحق تعالى وتعيناته ، فمن عرف الله والناس هذه المعرفة كان شكره للناس شكر لله ، وشكره لله شكر للناس .

(١) تنبيه المفترين عبد الوهاب الشعراني ص ١٣٦ .

(٢) الموقف ٨٠ ، ج ١ / ٤٦ .

قال الشيخ الأكبر - عندما تكلم على نسبة الفعل إلى الله وإلى الوسائط والأسباب : من الناس من قال عندها ، ومنهم من قال بها ، ونحن وأمثالنا (يعنى من المحققين الذين هم أعلى مرتبة فى المعرفة من العارفين) نقول : عندها وبها ، فكل شئ له وجه إلى الحق ، ووجه إلى السبب ، وقد نفى الحق التأثير عنه (أى عن السبب) من هذا الوجه بقوله ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ فإذا رأيت العارف يشكر مخلوقاً ويعظمه فمن هذه الحيثية فلا تظن أنه يرى الناس كما تراهم أنت واحذر الغلط والسلام (١).

١١. ورد فى الصحاح ولا يبعد أن يكون من الأحاديث المتواترة قوله ﷺ :
« إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه » .
يقول الأمير :

تكلم الناس على هذا الحديث قديماً وحديثاً ، وذكر الإمام السيوطى رحمه الله منها نحو الأربعين قولاً .

وأكثر الناس عليه كلاماً على طريق أهل العرفان العارف بالله عبد العزيز الدباغ الفاسى فإنه أبدع وأتى بما لم يسبقه إليه غيره . وكل ما قيل فى معنى الحديث فصواب وأصوب ، فإن الكلام من عنده تعالى ومن تجلياته ، وكلام الحق تعالى ، وكلام الرسول ﷺ بحر زاخر ما له ساحل .

والذى ألقاه الحق على من معانى الحديث العظيم الشأن ومن إشارات المعجوز عن استيفائها بالبيان ، أن المراد بالأحرف : الأحرف الحقيقية ، وهى الأمهات السبعة والأصول الكلية : العلم والإرادة والقدرة والكلام والسمع والبصر والحياة .

واعلم أن جميع العلوم المتداولة مأخوذة من القرآن قال تعالى ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فكل ما يطلق عليه اسم شئ فهو فى القرآن . . . إما تصريحاً وإما إشارة ، والقرآن من القرء وهو الجمع ، والقرآن ليس إلا ظاهر علم الحق ولا ريب .

(١) الموقف (٨٢) ، ج ١ / ٤٦ .

وتختلف رجوه دلالات القرآن على متعلقات الأحرف باختلاف وجوه قراءاته من تقديم وتأخير ، ورفع ونصب ، وخفض وسكون ، والحق يفتح على كل واحد بما يستحق استعداداه إما هدى وإما ضلالة ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ والإحاطة بجميع ما أحاط به القرآن محال، فلهذا قال ﷺ : « فاقراءوا ما تيسر منه » أى من مدلولاته والعلوم التى تضمنها ، لأن القرآن كله يُسر ، فليس منه يسير وغير يسير ، ولا تيسر لأحد شئ إلا ما هو مستعد له ، وقوله ﷺ : « ولا تختلفوا » أى لا تجعلوا ما يفتح الله به على بعضكم فى القهم فيه خلافا قادحا فى القرآن (١).

★ شرح الإمام الدباغ مختصراً:

شرح هذا الحديث القطب الغوث الأُمى (عبد العزيز الدباغ) على وجه آخر ، مما يدل على تنوع مشارب أهل الله ووارداتهم ، ومع كثرة قراءة الأمير واعجابه بكتاب (الإبريز) ، إلا أنه شرح هذا الحديث بمعنى يخالف ما ذكره الإمام الدباغ .

ومن هنا يسقط قول بعض المؤلفين بثقافة الأمير وتأثره بمن سبقوه ؛ فلكل واحد من العارفين فتح إلهى خاص به ، وقد شرح الإمام الدباغ هذا الحديث فى ٤٠ صفحة من القطع الكبير، وأتى فيه بالعجب العجيب ، نذكر منه ما تيسر:

قال ﷺ : إن الأحرف هى : حرف النبوة ، وحرف العلم ، وحرف القبض ، وحرف البسط ، وحرف الرسالة ، وحرف الأدمية ، وحرف الروح والقرآن ، كما هو مكتوب صادر من الرسول ﷺ ، وهو الذى أمر الكتاب من الصحابة ﷺ أن يكتبوه على الهيئة المذكورة فما زادوا وما نقصوا .

والحروف التى ترسم ولا تقرأ كالواو فى ﴿ الحياة ﴾ و ﴿ مشكوة ﴾ والياء فى ﴿ بأيد ﴾ كلها لسر من أسرار وأنوار هذه الحروف، فرسم القرآن معجز وله أسرار ، فكيف تتوصل إلى سر زيادة الألف فى ﴿ سعوا ﴾ من قوله تعالى فى

(١) الموقف (٨٥) ، ج ١ / ٤٨ .

سورة الحج : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ ﴾ [الحج : ٥١] .

وعدم زيادتها في سورة سبا من قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ﴾ [سبا : ٥] .

« ولاحظ عدم وجود الألف في سعو » .

وإثبات الألف في ﴿ سموات ﴾ سورة فصلت وحذفها في غيرها ، وكذلك إطلاق بعض الياءات وربطها بنحو رحمة ونعمة وقرة ، فإنها في مواضع تكتب بالياء ، وفي مواضع تكتب بالهاء فرسم الكتابة توقيفى لا اصطلاحى .

ولا يجوز أن يزداد في القرآن حرف ولا أن ينقص منه حرف فالقرآن بحمد الله محفوظ ألفاظاً ورسماً ، أما الحديث المنقول عن عثمان رضي الله عنه : « إن في القرآن لحناً ستقيمه العرب بألسنتها » ؛ ففى إسناده اضطراب ، وهذا الحديث لم يرد عن عثمان رضي الله عنه لما فيه من الطعن عليه ، فكيف يترك عثمان رضي الله عنه فى القرآن لحناً وخطأ يتولى من يأتى بعده تغييره ، هذا مما لا يجوز لقائل أن يقوله .

إن هذا الكلام أسرار إنسية ، وأغراض نبوية خفيت على الناس لأنها من الأسرار الباطنة التى لا تدرك إلا بالفتح الربانى ، وهى بمنزلة الألفاظ والحروف فى أوائل السور ، فلها أسرار عظيمة ومعانى كثيرة ^(١) .

..*

(١) الأبريز : أحمد بن مبارك ، من ص ٣٩ حتى ص ٨٠ .

الباب السادس

شرح الأمير لبعض كلمات الصوفية

يقول الأمير فى افتتاحية كتاب (المواقف) ، مشيراً إلى علوم أهل الله واصطلاحاتهم ، وأشعارهم وحكمهم ، ومواجيدهم :

هذه نفثات روحية ، والقاءات سبوحية بعلوم وهيبة وأسرار من وراء طور العقول وظواهر النقول ، خارجة عن أنواع الاكتساب والنظر فى كتاب ، قيدتها لآخواننا الذين يؤمنون بآياتنا ، إذا لم يصلوا إلى اقتطاف ثمارها ، تركوها فى زوايا أسكنها إلى أن يبلغوا أشدهم ، ويستخرجوا كنزهم ، وما قيدتها لمن يقول هذا إفاك قديم وأساطير الأولين من علماء الرسوم القانعين من العلم بالاسم ، فإننا تتركهم وما قسم الله لهم ، فإذا أظهروا لنا ملاماً وخصاماً تلونا : ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ ولا نجادلهم ؛ بل نرحمهم ، ونستغفر لهم ، ونقيم لهم العذر ، فالأمر عظيم ، والخطب جسيم ، والعقل عقال ، فلا عاصم إلا من رحم ربي ، وطريقة توحيدنا ما هى طريقة المتكلم ، ولا الحكيم المتعلم ، ولكن طريقة توحيد الكتب المنزلة وسنة الرسل المرسل .

ويسترسل الأمير فى كلامه ، ويترقى فى معانى ألفاظه ، ويتحدث عن العروج الروحى ونهاياته ، وفناء الاسم والرسم والصباح والمساء ، وما شاكل ذلك من كلمات الصوفية التى سوف نذكر شرح الأمير لبعضها فى هذا الباب وقصدنا جمع عامة المسلمين والمريدين السالكين ، على الاقتداء بالأمير ، فلا نفجأهم بما لا طاقة لهم به ، ونكلمهم على قدر عقولهم ، حتى يفتح الله علينا وعليهم ، ويدوقوا بأنفسهم أسرار هذا الكلام فيتركون الخصام والملام ، وينخرطون فى سلك أهل المحبة والوثام والتفويض والاستسلام .

★★★★

★ قول إمام الطائفة الجنيـد : « لون الماء لون إنائه » .

يقول الأمير :

سئل سيد الطائفتين عليه السلام (يعنى الإمام الجنيـد) عن العارف والمعرفة ؟
فقال : لون الماء لون إنائه .. وسكت .

يريد : أن الماء لا لون له ، وإنما يظهر بتلون الإساء .. وكذلك الحق تعالى لا صورة له ، وإنما يظهر بصورة العارف له .

فالعارف الكامل هو الذى تظهر فيه صورة الحق تعالى على الكمال ، لأنه مرآة الحق ، يرى الحق فيه أسماءه وأوصافه ؛ فالعارف صورة الحق ، أعنى صورة العارف الباطنة ، فظاهر العارف خلق وباطنه حق ، فكل من رأيناه تظهر منه أخلاق الحق وأسماءه عرفنا أنه عارف بالله ، وأن المعرفة وصفه ، فالعارف بمثابة الإناء ، والحق تعالى بمثابة الماء ، والعارفون متفاوتون فى هذا ، والظاهر بالصفات والأسماء على الكمال هو الإنسان الكامل ، والعارف لا يعرف أنه عارف إلا إذا ظهر بالصفات والأسماء على الكمال ، والمعرفة تمنعه أن يظهر بذلك فى دار الدنيا فإن أدب الموطن يقتضى كتم صفات الربوبية ؛ فكتمه أوصاف الربوبية هو الكمال ^(١) .

★ قول أبى يزيد البسطامى حين سمع قارئاً يتلو القرآن من قوله تعالى

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ أَهْلَ :

قال : يا صعباً كيف يحشر إليه جليسه ؟ !! .

يقول الأمير :

ورد فى الصحيح عنه تعالى (يعنى فى الحديث القدسى) أنه قال :

« أنا جليس من ذكرنى ... » الحديث ، فلفظ (أنا) و (نى) يقتضيان أن المراد المجالسة بالذات ، ومجالسة الحق الذاتية إنما هى لمن ذكره بأسماء الذات

(١) الموقف (١٧) ، ج ١ / ١٨ .

كالله والهو والاحد ، وأسماء الضمائر . . . وأما إذا ذكره الذاكر بأسماء الصفات والأفعال ؛ فالحق جليسه من حيث معنى الاسم خاصة لا بالذات وكذلك إذا ذكره بالاسم (الله) وكان قصده معنى من المعانى كما إذا قال : يا الله ارزقنى ، أو يا الله عافنى ، ومن هذا المعنى الذى أسلفناه قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ﴾ .

فحيث لم يكن المتقى جليساً لاسم من أسماء الجلال كالمستقيم والجبار وشديد العقاب ونحوها ، ومجالسة أسماء الجلال تمنع من مجالسة أسماء الجمال كالرحمن ونحوه ، وهى التى حملته على التقوى ، جزاه الله تعالى بحشره إلى الرحمن وفداً حتى يرحمه الرحمن ، ويكرمه وينعمه ، وقد غفل عن هذا المعنى العارف الكبير أبو يزيد البسطامى والكمال لله .

وقال إمام العارفين ابن عربى : الذى يحشر إلى الرحمن مقطوع بنجاته بخلاف الذى يحشر إلى الله كما فى قوله تعالى : ﴿ وَأَنْقُرُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ فإنه بين خوف ورجاء من حيث أن الاسم (الله) جامع لمعانى أسماء الجلال والجمال (١) .

★ قول ابن عطاء الله السكندرى :

« لولا ميادين النفوس ما تحقق سير السائرين »

يقول الأمير :

سير السائرين هو سير معنوى ، فيه تردد وصعود وهبوط ، وصفات النفس معبر عنها بالميادين ، أى المجالات المتسعة ، والسير فيها بتبديل صفاتها ومحو آثارها وعاداتها ، والنفس حقيقة واحدة ولكن تعددت ، بتعدد صفاتها وتباين مقتضياتها ، فيقال أمانة ولوامة وملهمة ومطمئنة .

« ما تحقق سير السائرين » أى ما ثبت سير للسائرين لأنه ليس هناك شئ

(١) الموقف (٢٢) ، ج ١ / ٢٠ .

محسوس يسير فيه السالك حتى يقطعه إنما هو سير معنوي ، وقطعها كناية عن
تبديل صفاتها البهيمية بالصفات الإلهية ، بمعنى أنه يملكها حتى يضع كل
وصف بمحله اللائق به . . . وأما محور الصفات بمعنى زوالها بالكلية فهو غير
واقع ؛ لأنها لو محيت لمحييت النفس رأساً وانعدمت ، ولا تتوهم أن السالك
سائر إلى الله في مسافة محسوسة . . . والوصول إلى الله وصول محسوس ، لأن
هذا وهم باطل ؛ فمن هو أقرب للإنسان من جبل الوريد ومن الجليس ، كيف
يتوهم السير والوصول إليه !! فإنه لا مسافة بينك وبينه (١) .

إيضاح :

قول الأمير : « حتى يضع كل وصف بمحله اللائق به »

اعلم أن كل شيء في الوجود مخلوق بالحق ، حتى ما تراه في وهمك
باطلاً مذموماً . . . ومن هذا الحق ، صفات النفس ، التي كلها مذمومة ، فالذم
لحقها من سوء تصرف صاحبها لها ، فإذا صرفها فيما خلقت له صارت
محمودة ، فالبخل مذموم ، لكن إذا بخل السالك بوقته وصرفه فيما يرضى
الله ، وشح به أن يضيع في الغفلة ، صار البخل محموداً ، والطمع مذموم ،
لكن إذا طمع السالك في معرفة الله ، وازداد طمعه في ذلك صار الطمع
محموداً . . . ومن الوجه الآخر القناعة محمودة ، ولكن القناعة من الله حرمان
فقد أمر الله رسول ﷺ بالزيادة من العلم ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ﴾ .

قال الشيخ الأكبر :

لا نقنعن بشيء دونه أبداً وأشره فإنك مجبول على الشره

ولك أن تجرى كل صفات النفس محمودها ومذمومها على ما ذكرنا ؛
فهذا معنى ما قصده الأمير بأن زوال صفات النفس غير واقع .

(١) الموقف (٢٥) ، ج ١ / ٢٢ .

★ قول أبي العباس بن العريف الصنهاجي :

« حتى يقضى من لم يكن ، ويبقى من لم يزل »

قال تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ أى ما استقر على الأرض والمراد أنها فانية فى الحالة الراهنة ، وإن حصل الشعور بوجودها ، فهو شعور مخالف لما فى نفس الأمر ، وهذا الشعور من غلطات الحس والعقل ، وكل شئ قيل فيه سوى وغير فهو فان باطل معدوم فى الحال والاستقبال ، إذ لا وجود إلا وجود الحق فى الحال والاستقبال ، ولا يترهم متوهم أن الآية تدل على أن ما على الأرض له وجود فى الحال وإنما فى ثانى حال ، ومثل هذا قول أحد العارفين : « حتى يقضى من لم يكن ، ويبقى من لم يزل » ، يعنى يقضى الشعور والظن الذى كان يظن أنه علم بوجوده ، لا أنه كان موجودا وانعدم ، وفنى لأنه قال : لم يكن أى يوجد مع الشعور والظن الباطل أنه موجود ، فهو عدم فى آن الشعور بوجوده ، فإذا ارتفع الحجاب الذى هو الجهل لا غير فلا يقع العيان إلا على فقد الأعيان .

إنما الكون خيال وهو حق فى الحقيقة
كل من قال بهذا حاز أسرار الطريقة

فالعالم خيال وباطنه حق ثابت ، أى هو حق فى صورة خيالية (١) .

★ قول ابن العريف أيضا :

قد تاب أقوام كثير وما تاب من التوبة إلا أنا

يقول الأمير :

قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ .

التوبة أنواع باعتبار ما منه المتاب ، فطائفة تتوب من المعاصى وطائفة تتوب من الطاعات ، أى من نسبتها إليها . . وطائفة تتوب من طلب الأعواض والأجور ، وطائفة تتوب من التوبة .

(١) الموقف (٤٦) ج ١ / ٣٠ .

قال ابن العريف الصنهاجي :

قد تاب قوم كثير وما تاب من التوبة إلا أنا

وإشارة الآية الكريمة على ما أعطانا الإلهام الإلهي ، فرقت بين توبة العموم وسمتها تطير ، وتوبة الخصوص وسمتها توبة ، فالخاصة وهم العارفون بالله توبتهم الرجوع منه إليه ، وخاصـة الخاصة توبتهم الرجوع إليه من نسبة الرجوع إليهم ، إذ لا يرجع إلا موجود ولا وجود لهم ، فتوبتهم من دعوى الوجود .

ولإيه يشير قائلهم :

إذا قلت : ما أذنبت ؟ قال مجيبه وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

فليس في الحقيقة إلا هو الراجع والمرجع إليه ؛ فهو النائب كما قال تعالى : ﴿ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ فالتوبة فعله والفعل قائم بالفاعل . . وهؤلاء التائبون هم المعنيون بقوله ﷺ : « إن الله يحب كل مفتن توأب » وفتنتهم إنما هي طرق الغفلة عنهم من هذه المشاهدة ، لما هو لازم البشرية من الغفلة والنسيان ، فإذا تذكروا تابوا توبتهم الخاصة فهم أحق وأولى بمحبة الله تعالى (١) .

★ قول أبي سعيد الخراز لرسول الله ﷺ حين رآه في المنام :

« يا رسول الله شغلتنى محبة الله عن محبتك »

يقول الأمير :

الحكاية المشهورة بين القوم ، عن أبي سعيد الخراز رضي الله عنه أنه اجتمع برسول الله ﷺ فقال له : يا رسول الله شغلتنى محبة الله عن محبتك ، فقال له ﷺ : يا مبارك محبة الله هي محبتى ، يريد : شغلتنى محبة المظهر الروحي العلوى عن محبة المظهر الجسمى الأرضى ، فأجابه ﷺ أن الظاهر فى المظهرين واحد ، لا تعدد فيه ، ولا تغاير ، فالمحبوب فى المظهرين واحد ،

(١) الموقف (٢٤١) ج ١ / ١٦٣ .

ولا يضرك تغاير المظاهر وتعددتها ، فمن أحب الظاهر فى المظهر الروحى فقد أحب الظاهر فى المظهر الجسمى ، وليس الظاهر فى جميع المظاهر العلوية والسفلية إلا للصورة الرحمانية المسماة بالحقيقة المحمدية ، وكل ما قيل فيه أرواح وأجساد ومثال وخيال إنما هى تقادير وتصاوير قدرها الحق لظهور صورته ، ولا وجود لها لا قديم ولا حديث ، وإنما الوجود للحق تعالى .

مراتب بالوجود صارت حقائق الغيب والعيان
وليس غير الوجود فيها بظواهر والجميع فانى

كانه - عليه السلام - قال لأبى سعيد : الشئ الذى قلت أنه رسول الله وأنت مشغول عن محبته ليس هو بشئ مغاير لله ، فالرسول ﷺ مرتبة ظهور الحق تعالى ، وهذه المرتبة واسطة لجميع الظهورات ، ومنها تفرعت فهى ينبوعها وهى لاهها (١) .

★ قول ابن مشيش :

« واجعل الحجاب الأعظم حياة روحى وروحه سر حقيقتى »

يقول الأمير :

رأيت فى بعض المرائى أنى جالس فى قبة بيضاء وأنا أتكلم مع أشخاص لا أراهم فتكلمنا فى قول القطب عبد السلام بن مشيش رحمته الله : « واجعل الحجاب الأعظم حياة روحى ، وروحه سر حقيقتى » ؛ فقلت لهم : سأل الشيخ بهذا أن يكون الحجاب الأعظم وهو الحقيقة المحمدية والتعين الأول .

« حياة روحى » ، أى اجعلنى به حياً على الكمال لا مطلق الحياة ، ومطلوب الشيخ ومقصوده أن يكون روحه مظهراً كاملاً ومجلى تاماً للحقيقة المحمدية ، فالروح المحمدى ينطبع فى روح الولى الوارث المحمدى انطباع الطابع فى الشمع ، فقال لى واحد لم أر شخصه : فعلى هذا يتمثل المطبع فيه مع الطابع ؛ فقلت له : هيهات ، المنطبع فى الحقيقة أصل والمنطبع فيه مجاز

(١) الموقف (٤٩) / ج ١ / ٣١ .

وفرع ، فإننا نقول في الحق تعالى حيّ ، وفي زيد حيّ ، وأين حياة الحق من حياة زيد ؟!

« وروحه سر حقيقتي » يريد روح الحجاب الأعظم ، وروح الحجاب الأعظم هو الذات البحت ، الغيب المطلق الذي لا يعبر عنه بعبارة ، ولا تتطرق إليه إشارة ، إذ الحجاب الأعظم هو غاية معرفة العارفين ونهاية السائرين ، غير أنهم علموا أن وراء هذا الذي أدركوه شيئاً من حقيقته لا يعرف ولا يدرك ؛ فكان العجز عن درك الإدراك إدراك . فحيث ظهر واحد منهم وقبل يدي (١) .

★ قول أبي سليمان الداراني :

« لو وصلوا ما رجعوا »

يقول الأمير :

اعلم أن كثيراً من أهل الرياضات والمجاهدات على غير طريق الأنبياء وصل إلى الروح الكلى ، فظن أنه هو حقيقة الحقائق ، وأنه ليس وراءه مرمى ، فكفر ورجع من حيث جاء . . . ولهذا يقول بعض سادة القوم : ما رجع من رجع إلا من الطريق ، ولو وصلوا ما رجعوا ، يعنى الوصول إلى الذات الغيب المطلق ، إذ ليس وراء الله مرمى ، وأما مرتبة التعيين الأول والحقيقة المحمدية والحجاب الأعظم فوراءه مرمى وهو الله (٢) .

★ قول الإمام الغزالي :

« ليس في الإمكان أبدع مما كان »

يقول الأمير :

قال تعالى : ﴿ الَّذِي أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ .

(١) الموقف (٥٧) ، ج ١ / ٣٥ .

(٢) الموقف (٥٧) أيضاً .

المطلوب من الواقف على هذا الموقف أن يعطيه ما يستحق من التأمل والانصاف .. اعلم أن الله أعطى كل شئ - أى موجود - خلقه طبيعته واستعداده ، ولحقائق الممكنات استعدادات معلومة له تعالى ثابتة معدومة ، وبالنظر إلى كون علمه تعالى قديماً محيطاً ، لا يقبل التغيير لاستحالته ، فالممكن المعلوم حالة عدمه لا يقبل التغيير لما يلزم من انقلاب العلم جهلاً ، والله تعالى لا يعطى حقيقة وذاتاً من ذوات الممكنات حالة إيجاده من الأحوال والصفات إلا ما علمه منه حالة عدمه ، لطلبه ذلك باستعداده وطبعه إذ انقلاب الحقائق محال .

وصح قول حجة الاسلام الغزالي رحمه الله : ليس فى الإمكان أصلاً وأحسن ولا أتم مما كان ، أى مما هو عليه كل ممكن فى الحال ، ويكون عليه فى الاستقبال من الأحوال والصفات دنياً وأخرى ، ولا أحسن ولا أكمل ولا أتم ولا أبداع ولا أحكم من إعطاء كل مستعد ما هو مستعد له ، فإنه لا يطلب غيره ، بل لا يقبله ..

الا ترى أن النفخ يطفى الشمعة ويشعل النار ، فلو أراد النافخ أن يشعل الشمعة بالنفخ لما قبلت ، والفعل واحد والاستعدادات مختلفة ، والتجلى الإلهى واحد وحقائق الممكنات تقبله بحسب استعداداتها وقوابلها ، والحق واسع عليم بالاستعدادات ، حكيم يضع الأشياء فى مواضعها التى تستحقها ، فالله ما ظلم أحداً من خلقه ، ولا عدل به عما علمه حالة عدمه ، ولو قيل لحجة الإسلام : هل فى الإمكان الفعلى أن يخلق الله أحسن وأتم وأكمل لقال هو ممكن عقلاً إذا أراد ، أما كشفاً فهو محال لأن العالم مخلوق على الصورة الإلهية ، والإمام الغزالي يتكلم مع الجمهور أصحاب العقول ، فهو يقرب الأمر إلى عقولهم . « وقول الامام الغزالي باختصار » :

لو خلق الله الخلائق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم ، وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى لوصفه ، ثم كشف لهم عن عواقب الأمور ، وأطلعهم على أسرار الملكوت ، وأمرهم أن يدبروا الملك والملكوت ، لما اقتضى تدبير جميعهم أن يزداد فيما دبر الله به الخلق فى الدنيا والآخرة جناح بعوضة ،

ولا أن ينقص منه جناح بعوضة ، ولا أن يُرفع عيب أو نقص أو مرض ، وكل ما قسم الله بين عباده من رزق وأجل ، وسرور وحزن ، وعجز وقدرة ، وإيمان ومعصية وطاعة ، عدل لاجور فيه ، وحق لا ظلم فيه (١) .

والحاصل أن حجة الاسلام رحمته الله رمز بهذه المقالة إلى سر القدر المتحكم في الخلاق ، وهو الذي تنتهي إليه الأسباب والعلل ، وهو لا سبب له ولا علة ، وهذا بحر زاخر عظيم عميق واسع الأطراف ، مضطرب الأمواج ، غرق فيه طوائف من القاصرين . . . ووراء هذا البحر سر القدر الذي تحير فيه الأكثرون ، ومنع من إفشاء سره الكاشفون .

واعتاص هذا الأمر على الأفهام ، وتباينت فيه الآراء ، وما عرفه إلا العارفون بالله ، فقد عرفوا صحة المعنى ، وأصل المبنى ، غير أنه ما استقام لهم التطبيق على المعنى المراد لقصور الألفاظ .

وكننت أنا الحقير أقول عند المذاكرة مع الإخوان في هذه المسألة : المعنى صحيح ، واللفظ مشكل ، إلى أن ورد هذا الوارد . . أما غير العارفين من مجيب ومعارض ، فهم متخبطون بين كلام أهل السنة والاعتزال ، والكل في ناحية عن مرمى حجة الإسلام .

وقد بسط الكلام في هذه المقالة الشيخ أحمد بن مبارك في كتاب (الإبريز) ، وقال : إنه فعل ذلك نصيحة للمسلمين ، وهو من القادحين في هذه المقالة ، ولم يشم رائحة للمعنى الذي ذكرناه ، فلا يحجبك أيها الواقف على ما كتبناه جلالة المتكلمين في هذه المسألة ، وحقارة هذا الكاتب (الأمير يقصد نفسه وهذا من شدة تواضعه) عن أخذ ضالتك عند من وجدتها (٢) .

(١) كتاب الإحياء ، كتاب الشعب ، ج ١٣ / ص ٢٥٠٩ ، ١٩٦٩ م .
(٢) الموقف (٢٢٦) ، ج ١ / ١٤٩ .

★ وصل :

كلام حجة الإسلام الإمام الغزالي ورد في (باب التوكل) من كتاب (الإحياء) ، وختم الإمام كلامه بقوله : ولنقتصر على هذه المرامز من علوم المكاشفة التي هي أصول مقام التوكل .

وانقسم العلماء في هذه المسألة حول الإمام الغزالي ، فبعضهم أنكرها عليه ، وبعضهم أنكر نسبتها له ، وبعضهم أيده في كلامه وانتصر له ، فقد اعترض عليه أبو العباس ناصر الدين المالكي في رسالته (الضياء المتلالي في تعقب الإحياء للغزالي) ، والحافظ الذهبي في تاريخه ، وبدر الدين الزركشي ، وبالطبع انتصر له سادتنا الصوفية ، لأنهم شربوا من مشربه ، وعرفوا من أين صدر كلامه ، فانتصر له الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي ، والشعراني ، وعبد الكريم الجيلي ، ومحمد المغربي الشاذلي شيخ جلال الدين السيوطي ، وأحمد بن زروق ، وشيخ الإسلام زكريا الأنصاري ، والأمير عبد القادر الجزائري ، وأنكر نسبة هذه العبارة إليه أبو بكر الباقلاني .

ونكرر أن فهم كلام أهل الله والإمام الغزالي منهم . يحتاج إلى ذوق ومشاهدة ، فهو كلام تمجّد العقول والأفكار ويثلج الصدور وتقيله القلوب والأرواح والأسرار .

والشيخ أحمد بن مبارك الذي ردّ مسألة الإمام الغزالي كما ذكر الأمير سلفاً عاد وقبلها ، فهو يقول بأنه رأى شيخه عبد العزيز الدباج بعد موته بين اليقظة والنوم ، وخرج به إلى مكان فيه الإمام الغزالي وقال له : إنه قطب ، وولي كبير ، وأمره بتعظيمه حتى قال ابن مبارك : إن كلام الإمام الغزالي في غاية الإتقان والعرفان ، وقد امتلأ قلبي بتعظيمه واحترامه بعد هذه الرؤيا ، وهذا عندي من أعظم بركات شيوخى واعتنائه بنا حتى بعد موته ^(١) .

ولكن ابن مبارك قبل كلامه السابق اعترض على كلام سادتنا الصوفية في انتصارهم للإمام الغزالي ، وربما كان هذا هو الوجه الذي جعل الأمير يذكر ابن مبارك فيمن ردّ كلام حجة الإسلام .

(١) الإبريز ، أحمد بن مبارك ، ص ٢٩٦ .

★ قول الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي :

فلولاه لما كنّا ولولا نحن ما كانا
فإن قلنا بأننا هو يكون الحق إيانا
فأبدانا وأخفاه وأبداه وأخفانا
فكان الحق أكوانا وكنا نحن أعيانا
فيظهرنا لنظهره سراراً ثم إعلانا

يقول الأمير :

فلولاه لما كنّا : لولا هو إله معبود ما كنّا مألوهين ، ولولا هو وجود ظاهر ما كنّا مظاهر لوجوده ، ولولا هو الفاعل ما كنّا قابلين .

ولولا نحن ما كنّا : ولولا نحن العابدون ، والمظاهر لوجوده ، والقابلون لقلة وخلعه ما كان فاعلاً ، فالأمر بيننا وبينه متقسم ، فإن معبودا بدون عابد محال ، وفاعلا بدون محل قابل للاتفعال محال .

فإن قلنا بأننا هو : يعنى لا وجود لنا إلا وجوده ، فنحن عبارة عن الوجود الظاهر بأحوال أعياننا الثابتة فى العلم أزلا وأبدأ .

يكون الحق إيانا : من حيث ما ظهر فينا من أسمائه لا مطلقا ؛ فلسنا إياه من كل وجه ، نحن كالمرآة ، ولا يظهر فى المرآة إلا ما تقبله من الصفات لا عين المتجلى .

فأبدانا وأخفاه : أظهرنا نحن معاشر الممكنات . وأخفى نفسه فى مرتبة الاسم الباطن بالنسبة لعامة المحجوبين ، فالحق عندهم باطن خافٍ ، والخلق ظاهر بادٍ ، فلا يشهدون إلا خلقا .

وأبداه وأخفانا : وذلك فى مرتبة تجليه بالاسم الظاهر لأهل وحدة الشهود فلأنهم لا يشهدون إلا حقاً ، فالحق هو الظاهر البادى ، ولكن أحوال الممكنات أخفته عن المحجوبين ، أصحاب العقول ، وهذا من أعجب العجائب !! .

فكان الحق أكوانا : يريد أنه تعالى هو الكائن عند قوله كن .
وكنا نحن أعيانا : أى ذوات مشهودة محسوسة من حيث قيام أحكامنا
بالوجود الحق النور .

فيظهرنا لنظهره : يظهرنا من حيث نسبة الوجود لنا ، لا أعياننا ، فإنها ما
ظهرت ولا تظهر دنيا ولا آخرة ، لأن أحوالنا ونعوتنا معاني لا تقوم بأنفسها .
سراراً ثم إعلانا : يريد أنه تعالى هو الظاهر فى نفس الأمر على كل حال
سواء كان ذلك للظهور سرّاً بالنسبة إلى أهل العقول المعقولة ، أو كان ذلك
علناً لأهل وحدة الشهود (١) .

★ قول الشاعر :

رأت قمر السماء فأذكرتنى ليالى وصلها بالرقمتين
كلانا ناظر قمرأولكن نظرت بعينها ورأت بعينى
يقول الأمير :

سألنى بعض الإخوان عن معنى البيتين السابقين :

قوله رأت : يريد حقيقته الغيبية (حقيقة الشاعر) ، وأسند الرؤية لها دون
صورته الشهادية ، لأن رؤية هذا القمر لا تكون بالابصار ، وإنما تكون
بالبصائر ، وقمر السماء يعنى الحقيقة الكلية المسماة بالقمر ، لكونها مظهر
شمس الأحدية التى هى غيب مطلق ، وهذا القمر مظهر لنورها ، كما كان
القمر المحسوس مظهراً لنور الشمس المحسوسة ، والحق تعالى ظهر فى هذا
القمر والحقيقة الكلية بذاته ، وظهر فيما عداه من المخلوقات بصفاته .

قوله : (فأذكرتنى) : رجوع من الفرق إلى الجمع ، لأنه بعد حصول هذه
الرؤية للحقيقة تلوح على الجسم آثارها ، وتسرى فى جزئياته أنوارها ،
أذكرتنى هذه الرؤية ما كنت غافلاً عنه بسبب انغماسى فى الكدورات الشهوانية
واشتغالى بالإدراكات الجسمانية ، لأننى لما تعلقت بالهيكل الأرضى صرت لا

(١) الموقف (٢٥٠) ج ٢ / ٨١ .

أرى نفسى إلا إياه ، وما شعرت أنى لست من هذا العالم ، فأنا فيه غريب ما
لى منه نصيب .

(ليلالى وصلها) : يريد أوقات وصل حقيقتى المرئية الجزئية بالحقيقة الكلية
القمرية يعنى أوقات كان الجزء غير متعين والفرع غير بائن من أصله .

(الرقمتين) روضتان بالبادية ، كنى بهما عن التعيين الأول الذى تكون
الحقائق فيه شئونها ، والتعيين الثانى وتسمى الحقائق فيه أعياناً ثابتة ، فليالى
الوصل كانت له فى هاتين الحضرتين ، وإلى هذين الموطنتين حين العارفين ،
وعليهما أنين الكاشفين ، يقول قائلهم :

أنا فى الغربة أبكى ما بكت عين غريب
لم أكن يوم خروجى عن مكانى بمصيب
عجبا لى ولتركى وطنافيه حبيبى

(كلانا ناظر قمرأ) أى الحقيقة الرائية والمرئية ، فالحقيقة الجزئية تنظر قمرأ
والحقيقة الكلية تنظر نفسها فى مظاهرها وتعيناتها .

(نظرتُ بعينها) يعنى أن نظرة الحقيقة المسماة لا يكون إلا بعينها من
حيث أنه لا بصر له إلا بصرها .

(ورأت بعينى) يعنى هذه الحقيقة القمرية ترى نفسها بأعين مظاهرها فى
مظاهرها ، وقال نظرت بعينها ، فجاء بالنظر فى حقه وبالرؤية فى حقها ،
لأن حقيقة النظر هو تقلب الحدقة نحو الشيء بخلاف الرؤية ، فإنها إدراك ،
فتزها عما تقتضيه لفظة النظر ، وهذا غاية الأدب ، والله أعلم وأحكم ^(١) .



(١) الموقف (٢٩٠) ج ٢ / ١٢٤ .

★ قول عمر بن الفارض :

وإذا سألتك أن أراك حقيقة فاسمع ولا تجعل جوابي لن ترى

يقول الأمير :

(وإذا) ربما أقادت هنا التكرار ، أى كلما سألتك أن أراك بأن أكون أنا
الرائى وأنت المرئى ، والشيخ عمر رحمته الله يعرف أن رؤية الحق تعالى ، محض
فضل لا تُنال بالسؤال ، ولكن إذا غلب الوجد والشوق ، وهل الإنسان عن
المعلوم والمعقول والتحت والفوق ، فبدرت منه بوادر فقييل : أساء الأدب
بحسب مقامه فى الظاهر .

وقوله (فاسمع) استعملها الشيخ هنا بمعنى العفو ، وعدم المؤاخذة عما
يفرط منه وقت غلبة الحال مما يقال فيه سوء أدب .

قال شيخ الشيوخ أبو مدين رحمته الله :

وصن سرنا فى سكرنا عن حسودنا وإن أنكرت عينك شيئاً فسامحنا

وقوله (ولا تجعل جوابي لن ترى) اعتراف منه برفعة مقام سيدنا موسى
عليه السلام ، لما سمع كلام ربه بـ (لن ترانى) طرب والتذلفاء لإرادته فى
إرادة ربه ، وفهمه من كلام الله ما لا يفهمه الولي ، فطلب الشيخ رحمته الله من
ربه أن يكون جواب منعه من سؤاله بلفظ آخر غير (لن ترانى) ، فإن هذا
الجواب يفتت الكبد ، كأن يقول له لن تطيق رؤيتي ، فيكون المانع من جهة
السائل ، فهذا هو هون فى المنع من أن يكون المانع من جهة المستول ^(١) .

★ قول ابن الفارض أيضا :

ومننى على سمعى بلن إن متعت أن أراك ، فمن قبلى لغيرى لذت

يدل على أنه شرب من المقام الموسوى وإن كان شرب النبى لا يشبه شرب
الولى ، وأنه انتقل من مقامه الأول ، فإن الولي يُعرف مقامه من كلامه ، وإن

(١) الموقف (٣١٩) ج ٢ / ١٨٣ .

لم ير ، ولا أدرك زمانه ، والشيخ عمر ما كان من كُمل السورثة بشهادته على نفسه ، فإن ولده محمد سأله التربية في طريق القسوم والسلوك ، فقال له : يا ولدى أنا ما كملت في نفسي ، فاذهب إلى السهروردي ، وقد تكلم الشيخ عبد الغنى النابلسي في كتابه (كشف السر الغامض بشرح ديوان الفارض) بغير ما ألهمنا الله تعالى (١) .

★ قول الشيخ الأكبر:

فلم يبق غير الحق لم يبق كائن فما ثم موصول ، وما ثم بائن
بذا جاء برهان العيان فما أرى بعيني إلا عينه إذا عاين
يقول الأمير :

يشير الشيخ رحمه الله إلى المقام الذي يضمحل فيه أحوال السائرين وتندم فيه مقامات السالكين ، فإنهم لا يرون إلا الحق تعالى ، وإن خالطوا الناس وعاشروهم ، فليسوا معهم ، وإن رأوهم لم يروهم من حيث هم ، فلا يرون منهم إلا كونهم من جملة أفعال الله ، فهم يشاهدون الصانع في الصنعة ، فلا جمعهم يحجبهم عن فرقهم ولا فرقهم يحجبهم عن جمعهم ، شربوا فازدادوا حضوراً ، مقامهم (كان الله ولا شيء معه) فخاصة الخاصة يرون الوحدة في الكثرة ولا غيرة بينهما ، وخلاصة خاصة الخاصة يجمعون بين الشهودين ، وهم في هذا الشهود على طبقات عال وأعلى ، وكامل وأكمل ، وأعلى من الجميع ، من يشهد العين الجامعة مطلقة عن الوحدة والكثرة والجمع بينهما ، وأما مشاهدة الحق قبل أو بعد أو مع أو في كل شيء ، فكلها ناقصة لما فيها من التحديد بالقبلية والبعديّة والمعية والظرفية ، والكاملون لا ينفون العالم كما ينفيه أهل الشهود الحالّي الذين غلبت عليهم مشاهدة الوحدة ، ولا يثبتون العالم كما يثبته أهل الحجاب على أنه غير وسوى .

(١) الموقف السابق .

★ يقول سيدنا ابن عربي :

فالجمع والفرق حال ناقص أبداً فاعدل ، وكن واحداً إن كنت إنساناً

يوصى ^{بأن} قائلاً :

إياكم والجمع والتفرقة فإن الأول يؤدي إلى الزندقة ، والاتحاد ، والثاني تعطيل الفاعل المطلق ، والمراد أن تجمع بين الشهودين ، فالكامل من الرجال يشهد الوجهين وهو الكشف الكامل^(١) .

(١) الموقف (٣٥٤) ج ٣ .

الباب السابع

وصايا وتصحيح مفاهيم صوفية

أقام الأمير مجالسه في دمشق ، وكانت مجالس علم وذكر ، أجاب فيها عن أسئلة مريديه ، وأصحابه ، وكشف فيها عن آرائه في مشكلات الفلسفة ، وعلم الكلام والتصوف ، وغير ذلك ، وإن كان كتاب المواقف يتضمن كل هذه المعارف ، إلا أن الكتاب لضخامة حجمه ، وعدم ترتيبه في أبواب ، ربما يصرف السالك المبتدئ عن قراءة ما يفيد من الكتاب ، وقصدنا من هذه الدراسة إفادة المريدين وشيوخ التربية .

فكما ذكره الأمير في مجالسه وأخذنا من حياة الأمير وكلامه متكأ نستند عليه في إيضاح حقيقة التصوف ، وتعريف أهل الطريق بذلك ، وتصحيح مفاهيم فاسدة انتشرت بين الصوفية ، وأدت إلى انحراف الكثيرين عن الهدف المنشود من السلوك ، ونأمل من هذه الدراسة أن نعيد إلى الأذهان الحقائق الواضحة ، بل القواعد والقوانين التي يجب أن يسير عليها المريد وشيخ التربية وتزيل من أفكار عامة الناس مأخذهم ومجومهم على التصوف ، ونكرر أن اختيارنا للأمير عبد القادر لدراستنا كان ضرورياً ، حيث أنه رجل دنيا وآخره ، فهو من الصوفية ، وعاش الدنيا بأوسع ما تكون ، ووصل إلى أعلى مقامات الولاية ، كما ظهر لنا ذلك من بعض معارفه التي ذكرناها سلفاً .

* كرامات الأولياء :

كرامات الأولياء ثابتة في الكتاب والسنة ، ومن أراد الأدلة على ذلك ، فعليه بالمؤلفات التي وضعت في هذا الموضوع وهي كثيرة ، وكل كتب طبقات الصوفية فيها ما يشفي الغليل .

وما يهمنا هنا هو توضيح الفرق بين الكرامة ، والاستدراج ، والمكر الإلهي ، فقد انتشر في عصرنا هذا ظواهر تشبه الكرامات ، هذه الظواهر تمكن منها أناس كثيرون في الشرق والغرب ، لا يدينون بأى ملّة بل هم إلى الكفر أقرب

وكان فى هذا فتنة كبيرة لكل الناس ، وما نسمعه من خوارق اتخذت مسميات مختلفة ، ولبثت ثوب العصر الحديث ، ما هى إلا استدراج إلهى لأصحابها ، من هذه الخوارق ما يسمى بالتنويم المغناطيسى ، والتخاطر عن بُعد ، وشفاء المرضى عن طريق ما يسمى بتحضير الأرواح ، والجلاء البصرى والسمعى والتنبؤات بالمستقبل التى تصدق أحياناً ، وغير ذلك كثير ، وتم إنشاء معاهد لتعليم هذه الخوارق ، وعقدت مؤتمرات عالمية لدراستها ، واقتن بعض علماء المسلمين بها وقالوا : لم نترك الغرب يسبقنا فى المجال الروحى ونحن أولى منهم بذلك ؟ .

وأساس هذه الخوارق لا يتعدى ثلاثة مصادر هى : قوى النفس القطرية ، أو التى تتقوى بالتدريب والرياضة ، والتعامل مع الجن ، والتعامل مع الشياطين .

إن أول شروط الكرامة عند أهل الله كتمانها ، وعدم الانشغال بها ، وعدم انتظار حدوثها ، بل التغافل عنها ، لا اذاعتها ونشرها فى المجلات وعرضها على شاشات التليفزيون ، كما نراه الآن

والكرامة إذا لم تكن تثبت للولى فى طريقه ، أو هداية عاص ، أو رد مُنكر عن اعتراضه على أولياء الله ، فهى استدراج إلهى ، ولذلك قال أهل الله : أكبر كرامة هى الاستقامة ، سداً لهذا الباب ، وإن كانوا لا يتكبرون الكرامات بل يشكرون الله عليها ، لكن مع الاستقامة على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ورأى الأمير عبد القادر فى خوارق العادات يتفق مع آراء الصوفية ؛ فهو دائماً ينبه السالك أن لا يفتن بها ، ويقلل من أهميتها فى نظره . .

يقول : إن كل من رحمه الله وعرفه بنفسه وبحقيقة العالم كله علوه وسفله وجعل يشاق إلى رؤية عالم الغيب والخيال المطلق فهو مخطئ غير مصيب سئ الأدب ، والسالك أول ما يحصل له الكشف يرتقى عن عالم الحس ، ثم عالم الخيال المطلق ، ثم يرتقى بروحه إلى السماء الدنيا ، ثم الثانية ثم الثالثة ، ثم إلى العرش ، وهو فى كل ذلك من جملة العوام المحجوبين ، إلا أن يرحمه

الحق بمعرفته ، ويرفع عنه الحجاب ، وطريقة الكشف مع السلوك ، وإن كانت أعلى وأكمل ففيها طول على السالك وخطر عظيم ، فإن هذه الكشوفات كلها ابتلاء ، هل يقف السالك عندها أو لا ؟!

فإن صمم السالك على طلبه ، ومضى على عزيمته معرضاً عن كل ما سوى مطلوبه ، فاز ونجا ، وإلا طرد ووقف ورجع من حيث جاء ، وخسر الدنيا والآخرة .

ومهما ترى كل المراتب تجتلى عليك فعل عنها فعلن مثلها حلنا (١)
وقال :

طلبت من الحق تعالى أن يجعل لى نور اكشف به ، حتى أعرف ما أتى وما أذر ، فقال لى فى الحين : ها هو ذا فى الكتاب والسنة ، فانتبهت لقوله تعالى : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ (١٥) يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجِئَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ ، فعرفت أنه لا نور يرغب فيه الراغبون مثل الاستقامة على الكتاب والسنة ، لأنه تعالى ضمن النجاة فى العمل بها ، وضمنها فى العمل بالكشف (٢) .

وقال : وصل بعض الرهبان والبراهمة وغيرهم من أهل الرياضات والمجاهدات على غير سبيل الرسل - عليهم السلام - إلى التعيين الأول وهو الحقيقة المحمدية والعقل الأول ، فظنوا أن لا شئ وراءه ، فخسروا وباءوا ورجعوا من حيث جاءوا (٣) .

وقال : كل ما يراه المكاشف فى يقظته من نبى وولى ومرئاض ، ولو على غير شرع مشروع ، والنائم فى نومه فهو من صور عالم المثال الروحاني (٤) .

(١) الموقف (١٨) ج ١ / ١٨ .

(٢) الموقف (٢٠) ج ١ / ١٩ .

(٣) الموقف (٨٦) ج ١ / ٥٠ .

(٤) الموقف (٢٤٨) ج ٢ .

وقال :

من أهل الله من لا ينقله شئ يحمله ، ولا تؤثر فيه النار أو لا تحرق ثوبه ولا أعنى بقولى هؤلاء الذين يأكلون النار ، ويدخلون مسامير الحديد فى أشداقهم ، ويدخلون التنور (الفرن) ، ويمشون راكبين على ظهور الأشخاص ليعرفهم العوام بالولاية ، مع عدم الاستقامة والمشى على الكتاب والسنة الذين هما أساس طريق أهل الله ، فما يصدر عن هؤلاء المدعين ما هو إلا شعبة وسيماء ، وخواص نفسية .

وأما أهل الله فلا تظهر عنهم كرامة إلا لفيضان وجد ، أو هداية مريد ، أو نصرة شرع ، أو إنقاذ هالك ، أو حاجة شديدة أصابت الناس ، فإنه كما يجب على النبى إظهار معجزته يجب على الولى ستر ولايته فإذا أظهره الله تعالى من غير إرادة منه ، فذلك إلى الله . . هذا شأن الكاملين ، وأما أصحاب الأحوال فليس كلامنا فيهم (١).

وقال :

اعلم أن العلم محبوب للنفوس ، لشرفه لاسيما علم ما غاب عن أكثر الناس ، لاسيما فى الإلهيات ، فإذا توجهت النفس لذلك ، وبرقت لها بارقة من الجناح الإله عند توجهها ، إذ حقيقة النفس تعطى ذلك على أى حالة كانت من جميل وقبيح ، وعلى أى نحلة كانت من النحل . لكن لا على الكمال ، ولا على ما يعطى السعادة ، فإذا انطفأت البارقة ، أرادتها النفس ، وتعبت لها ، و يصير أصحاب هذه النفوس ، إما حلولة ، أو اتحادية أو إباحية ، أو ما يشاء الله من الضلالات ، وهم مع هذا يتخيلون أن ما هم عليه هو الطريق المستقيم ، طريق أهل الله ﴿ استحوذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ﴾ فهم يستهينون بالأعمال الصالحات وأنواع القربات من الصلاة والتهجد فى الليالى المظلمات ، وعند هذا يقبل عليهم الحارث (إبليس) إقبال الوالد المشفق على ولده الوحيد ، بالالقاءات والواردات والتنزلات الشيطانية ، وقد

(١) الموقف السابق .

ملك الله لإبليس الخيال ، فيُخيل لهم ما أراد بما يزيدهم ضلالاً ووبالاً ، فإن
سبقت لواحد منهم العناية الإلهية ، وقليل ما هم ، بل هو الغراب الأعصم ،
أساقه الله إلى من يبين له ضلاله ، ويعرفه أن النجاة في اتباع الشرع ، فالخذر
الخذر - يا إخواني - عن هذه صفاتهم ، والنجاة النجاة عن هذه سماتهم
﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ (١)

★ زيادة إيضاح :

اعلم أن جميع الخلق من بنى آدم ، من كل ملة ودين ، بل الكفار
يجتمعون في حقيقة واحدة . وهي نفخ الروح فيهم ، فكل إنسان يدبره هذا
الجوهر اللطيف .

والقوى الخفية والحاسة السادسة وما شابه ذلك من مسميات ظهرت في
عصرنا الحاضر ، ما هي إلا فيض وظهور بعض خواص النفس . . . والنفس
امتداد للروح ، لتدبير الجسد ، وتختلف هذه الخواص من شخص لآخر قوة
وضعفاً ، مثل أحوال الجسم من القوة والضعف والصحة والمرض ، وهذه
القوى النفسية يمكن تقويتها بالتدريب ، وذلك بتفريغ الفكر من أى أمر ،
واتخاذ الخلوات ، والعزلة والبعد عن الناس ، والتأمل والتركيز ، كما هو
مذكور في كتب اليوجا الهندية ، فيصل الإنسان بعد فترة تطول أو تقصر
حسب استعداده . إلى ما يسمى بالكشف الظلماني ، فيرى الجن والشياطين ،
وبعض الأمور الغيبية ، ويمتلك قدرات خارقة ، مثل لمس المريض فيتم شفاؤه ،
أو معرفة ما يفكر فيه جليسه ، أو رؤية القادم من بُعد ، وغير ذلك من خوارق
العادات ، أما اتصاله بأرواح البشر في البرزخ كما يدعى أصحاب الروحانية
الحديثة وتحضير الأرواح ، فهذا يستحيل وقوعه لصاحب الكشف الظلماني ،
وكل ما يروونه ممن يدعون أنهم أرواح في الجنة ، وهم على غير دين الإسلام ،
ليسوا إلا أرواح الجن والشياطين ، وكذلك يشاهدون روحانيات الكواكب ،
وقد ذكر الأمير أنهم يرتقون في تطورهم . النفسى حتى يصلوا إلى حقيقة
الحقائق ، وهم في كل هذا على ضلال ، وما يهمنا في هذه المسألة هو كشفها

(١) الموقف (٢٦٧) ، ج ٢ / ٩٧ .

لأبناء الطريق وتحذيرهم من اتخاذ مشايخ لا يعملون بالشريعة ، اعتماداً على ما يصدر منهم من خوارق العادات ، واتصالهم بالجن والشياطين ، فهؤلاء المدعون الدجالون لهم سيطرة لا محمد عقباها على أبناء الطريق الذين تتلمذوا على أيديهم ؛ فهم يصلون بتلميذهم إلى نفس النتيجة من الضلال والانسلاخ من الشريعة ، وقد أدركت - يا أخى - أن هذه الخوارق يمكن للكافر امتلاكها ، فمن أرادها فليستلمذ على أيدي أي شخص من أي دين ويعرف أنه سائر إلى هلاك محقق .

قال سيدنا عمر الفوتى :

ذكر الشيخ زين الدين الخوافى أن أحد أصحابه دخل الخلوة فى خراسان ، فجاءه الشيطان فى صورة الخضر وقال له : تريد أن تحصل لك العلوم اللدنية ، وكان مائلاً أن يتكلم بالمعارف فقال له : افتح فاك فرمى الشيطان براقه فى فيه ثم صنف كتاب فى المعارف . فلما التقيت به وحكى لى واقعته قلت : يا مسكين ذلك كان الشيطان جاءك فى صورة الخضر ، ولعب بك وشغلك عن طاعة الله وذكره (١) .

قال سهل : أكرم الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من أخلاقك بخلق محمود . وقصدنا من هذا التطويل والإسهاب تحذير المريد حتى لا يقع فى حبال إبليس ، كما هو حال أغلب المريدين فى زماننا هذا .

★ عالم الخيال والبرزخ والمثال :

هذا الفصل يُعتبر تكملة للفصل السابق ، وعالم المثال هو العالم الفاصل بين عالم المعانى المجردة ، وعالم الحس .

وتتنزل المعانى المجردة التى لا تكيف ولا توصف إلى عالم المثال فى صور فيتصور العلم باللبن ، والدين بالقيد ، والقرآن بالعسل ، وهكذا ، وفى هذا العالم تلتقى الأرواح فى النوم وفى اليقظة لمن تمكن من هذا العالم ، وفيه أيضاً يرى النائم الجن والشياطين . وقد مكّن الله تعالى فى هذه الحضرة إبليس

(١) رماح حزب الرحيم على هامش كتاب جواهر المعانى عمر الفوتى ، ص ١٣١ .

وجعل له سلطاناً فيها ، فإن لم يكن لك علم يقينى تميز به بين الحق وبين ما يخيله لك الشيطان . التبس عليك الأمر .

أخرج البخارى ومسلم عن أبى سعيد الخدرى أن الرسول ﷺ قال لابن صياد : « ما ترى ؟ قال : أرى عرشاً على الماء ؛ فقال ﷺ : ترى عرش إبليس على البحر » .

وفى حضرة المثال يتلقى العارف واردات ويسمع هوائف تفسر له آية من كتاب الله تعالى ، أو حديث شريف ، أو تعرفه حقائق وعلوم لدنية ، وللعارف المحقق علامات يقينية ليس فيها أدنى شك ، تدله على صحة هذه الوردات ، ورغم كل هذا لا ينطق بها ، أو يقبلها إلا بشاهد من الكتاب والسنة ، وقد ورد على الأمير عبد القادر واردات كثيرة ، دون بعضها وتوقف فى بعضها ، رغم تمكنه من هذه الحضرة .

يقول :

(بعد أن يشرح سعة رحمة الله ، ويذكر الحديث الذى ورد فى صحيح البخارى : لو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم يئأس من الجنة) لا تقل أيها الواقف على هذا الموقف أسرفت وأفرطت ؛ فلانى والله توقفت فى كتابة هذا الوارد ثلاثة عشر شهراً بعد وروده إلى أن أذن الله تعالى فى كتابته (١) .

وفى موقف طويل ، بل كتاب مستقل سمّاه الأمير (بغية الطالب فى علم تريب التجلى بكليات المراتب) - فى حوالى ١٥٢ صفحة - يقول :

ولما اشتمل عليه كلامنا من الأسرار المضمون بها ، لأن علماء الظاهر تنكرها وتسارع إلى ردها ، لما شرغت فى هذا الموقف وكتبت بعضه ورد الأمر الإلهى بالتوقف ، وتلا على الوارد قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ فتوقفت مدة نحو الستين إلى أن ورد الإذن الإلهى بتمامه (٢) .

(١) الموقف (٢٢٨) ج ١ / ١٥٣ .

(٢) الموقف ٢٤٨ ج ٢ / ٧ .

ها أنت - يا أخى - ترى واحداً من أهل الله، يتوقف حتى يثبت ويكون على يقين من كلامه الذى يكتبه لك ولى ولغيرنا ، مع أن هذا الكلام إلقاء غيبى له قواعده وأصوله ، فما بالك بمن يكتب كل ما يخطر على باله .

إن نعمة الكتابة ، والتأليف موهبة ورزق مثل نعمة المال والصحة وغير ذلك ، إذا أنفقها صاحبها فيما يقربه ويقرب غيره إلى الله فاز ونجا ، وإن أنفقها فيما يبعده ويبعد غيره عن الله هلك وأهلك غيره وإن أنفقها فى مباح فلا له ولا عليه .

وكلام الأمير يخص العارفين أهل التلقى الإلهى . وذكرناه لنتبيه المريد السالك إلى خطورة عالم المثال . وأنه مسرح الهداية والضلال .

ويذكر القطب الغوث بهاء الدين الرواسى . الذى مكث فى الجامع الأزهر ثلاث عشرة سنة . وتمكن من علوم الظاهر والباطن ، وخرج من الأزهر بإذن من القطب الغوث صاحب الوقت ، يذكر أنه وهو فى طريقه إلى دمشق تراءى له الشيطان (وهذا لقاء فى اليقظة فى حضرة المثال) وقال له : أين مثلك فى زمانك ، تصدر على كرسى الإفادة . بمنطقك ، بنحوك . بفقهك . بتفسيرك ؟ هدر وزمجر ، وبالع وتشدق ؛ فكدت أتمزق من غيظ القبض (١) .

ولكن ظهر له سيدنا أحمد الرفاعى وخلّصه من هذا التلبس الشيطانى .

★ الجن والشیاطین :

هولاء السادة الأولياء مثل القطب الرواسى أو الأمير عبد القادر وغيرهما مع جلالة قدرهم ، وتجاوزهم لمراتب الكشف الظلمانى . لا يثقون فيما يرد عليهم من عالم المثال إلا بشواهد من الكتاب والسته ، ولا يسارعون فى نطق أو تنفيذ ما يرون ، فما بالى أنا وأنت وكل من فتنه نفسه تُصدق كل ما نرى فى نومنا ، ونعمل به ، أضلنا الشيطان ، فحسبنا الأحلام وحديث النفس وقائع ومبشرات وواردات ، وما تراه من أحوال فاسدة انتشرت بين أهل الطريق من المريدين ، والداهية الكبرى أنها انتشرت بين الشيوخ ، ما هى إلا إضلال

(١) بوارق الحقائق بهاء الدين الرواسى ص ٣١ .

شيطاني ، جاءهم من عدم تمكنهم من عالم المثال ، فيصدقون ما تلقوه إليهم
الجن والشياطين .

قعد الشيوخ للإرشاد بأنفسهم ، وتقولوا على الله وكذبوا وافتروا ، فلا
تسمع منهم إلا هذين ، فهذا يدعى أن شيخه الرسول ﷺ ، وآخر يدعى أن
شيخه الخضر ، وثالث يدعى أن شيخه المهدي المنتظر ، ونصيب المريـد منهم لا
يتعدى سماع هذه الأقوال ، فلا تجد عندهم الشفاء من علل النفس وأمراض
القلب ، بل التعب والانتقام لكل من خالف أقوالهم المضلة ، وقد ترى
بعضهم في نومك بل ربما في يقظتك في مرتبة القطب الغوث المنصرف بإذن
الله في الكون ، وكل هذا من تضليل الجن والشياطين لهم ، ونزידك في هذا
المجال ما يرفع عنك كل تلييس وخداع .

ذكر الشيخ على عقل شاعر الطريقة الخليلية أن الجن جاهدوا معه للتغريب
به كما يفعلون مع غيره قال رحمه الله :

رأيت في نومي وأنا إلى اليقظة أميل أن رجلاً جاءني فسألته : من أنت؟
فقال : أنا الخضر ، فقلت له - وقد فهمت أنه جنى : مالي وللخضر وأنا من
أمة محمد ﷺ يرعاني في كتابه وسنته فلا حاجة لي بالخضر فقل لي من
أنت ، فحاول اقناعي أنه الخضر فلم أصدقه ؛ فقال : أما وقد فهمت ، فأنا
جنى أسكن منزلك ، وقد أتيت لأضلك ، وأعيتك قطباً ، ولكنك لم تنخدع
واسمى زمعال .

وقال : رأيت قبل ذلك قوماً من الجن وأظهروا لي أنهم جن . وقالوا :
اختر لك كرامة تظهرك بها نحن الذين نداوى الصرعى في مقام فلان ، ونعمل
الزهور في مقام فلان ، فقلت لهم : تنحوا عني لا حاجة لي بكرامتكم .

وكنت نائماً فأيقظني اثنان من الجن ، وقالوا : نحن نحبك لأنك تكثر من
ذكر الصمدية ، ونحب أن نخدمك فيما تأمرنا به ، فقلت : لست محتاجاً
لخدمة من قومكم مطلقاً ، اذهبوا عني فإنني متعب والنوم يغلبني ، فلا
ترهقوني ، ثم نمت (١) .

(١) الإيمان والروح ، أحمد عبد المنعم الحلواني ص ١٩٣ .

هكذا يجب أن يكون حال أهل الله ، وقد أطلنا الحديث في هذه المسألة لما رأيناه في أغلب الطريق شيوخها ومريديها يدورون في فلك الجن والشياطين طوال حياتهم ، ويموتون على هذا الحال ، ويحسبون أنهم أفضل خلق الله ، وأكرمهم عنده وأتقاهم ..

فاستدرك - يا أخى - ما فاتك ، إن كنت وقعت في حبال الجن والشيوخ الذين يسخرونهم ، ويجمعون حولهم الناس بهذه الحيل ، التى تدخل فى نطاق السحر والكفر ، وجاهد حتى تصفو نفسك ، وتكون على بصيرة من أمرك ، وإلا فالهلاك حتفك والنار مثواك ، ندعو الله أن يأخذ بأيدينا إلى الصراط المستقيم ، ويقينا شر السقوط فى هذه الزلقات الخطيرة .

★ الفلسفة وعلوم الفكر :

أهل الله يأخذوا الحكمة أنى وجدت ، فالحكمة ضالة المؤمن ، ولو نطق بها إنسان فاجر ، والمعروف فى الطريق الصوفى أن العلم الإلهى الموصل إلى طريق السعادة ، لا يأتى بالفكر والنظر العقلى ، بل النظر العقلى من أكبر العوائق فى الوصول .. وكتب الصوفية ، وخصوصاً كتب الشيخ الأكبر ابن عربى ، بها ما ينص على ذلك .. وقصة لقائه بابن رشد الفيلسوف العربى الكبير معروفة .

قال الشيخ عنه : رأيت فى رؤيا ... ، فعلمت أنه غير مراد لسلوك الطريق وهذا يدل على أنه لا تلاقى بين الفلسفة والتصوف ، ورسالته للشيخ الإمام فخر الدين الرازى تشرح وجهة نظره فى علوم الفكر ، وتحذر هذا العالم الجليل والمفسر الشهير ، من علوم النظر .

يقول الشيخ الأكبر للإمام فخر الدين الرازى :

إن حُسن اللطيفة الإنسانية ، إنما يكون بما تحمله من المعارف الإلهية وقبحها بضد ذلك . وينبغى للعالى الهمة أن لا يقطع عمره فى المحدثات وتفصيلها فيفوته حظه من ربه .

كما ينبغي له أن لا يتعلق بالأخذ من فقير أصلاً ، وكل من لا كمال له
إلا بغيره فهو فقير ، فارفع الهمة في أن لا تأخذ علماً إلا من الله تعالى على
الكشف .

وينبغي للعاقل أن يتعرض لنفحات الجود ، ولا يبقى مأسوراً في قيد
نظره وكسبه ، فسمالك - يا أخى - تبقى في هذه الورطة ، ولا تدخل
طريق الرياضات والمجاهدات والخلوات التي شرعها الرسول ﷺ فتنال
العلم اللدنى .

واعلم أن الناس كلهم ناظرون إلى وجوه أسبابهم ، والحكماء والفلاسفة
كلهم وغيرهم إلا المحققين من أهل الله .

وينبغي للعاقل أن لا يطلب من العلوم إلا ما يكمل فيه ذاته ويتقل
معه حيث انتقل ، وليس ذلك إلا العلم بالله تعالى من حيث الوهب
والمشاهدة ... إلى آخر الرسالة (١) .

فإذا كان هذا الكلام موجّه لشيخ من أئمة الإسلام يميل في طلب العلم
إلى النظر الفكري والقياس والاستنتاج ، فماذا يقال للفيلسوف !!؟ .

ويقول الشيخ الأكبر في كتاب التجليات :

رأيت الحلاج في تجلى العلة ، فقلت له : يا حلاج هل تصح عندك علته
له ؟ ، فتبسم وقال لى : تريد قول القائل : يا علة العلل ، ويا قديماً لم يزل
يقصد الفيلسوف اليوناني أرسطو { قلت له : نعم ، قال لى : هذه قولة
جاهل ... إلى آخر التجلى (٢) .

فهذا هو رأى أهل الله في الفلسفة ، وأرباب النظر وعلوم الفكر ،
فكيف بعد هذا يتم مزج التصوف بالفلسفة وهما على طرفي نقيض ،
والتصوف الإسلامى ليس من الفلسفة في شيء والفلاسفة العرب المسلمين

(١) رسائل ابن عربى ج ٢ ص ٢ وما بعدها .

(٢) المصدر السابق ص ٣١ .

أمثال ابن رشد وابن سينا والفارابى ، ليس لهم صلة بالتصوف ، ولم يذكرهم أصحاب طبقات الصوفية فى طبقاتهم ، والصوفى يعرف من كلامه .

وقد نشأ الخلط بين الفلسفة والتصوف ، نتيجة وجود علوم فى التصوف تشبه فى ظاهرها علوم الفلسفة ، مثل علم بدء الخلق ، والكون ، والأفلاك والنفس الكلية ، والعقل الأول ، وغير ذلك ، مما ذكره العارفون فى كتبهم أمثال ابن عربى ، وعبد الكريم الجيلى . . وكلام أهل الله فى هذه المسائل أتى عن مشاهدة لا عن فكر نظرى كما يفعل الفلاسفة . .

ولنستمع إلى الأمير عبد القادر ، يقول :

الضالين بمعنى الحائرين ، لأن كل ضال حائر فهم الناظرون فى ذات الله بعقولهم من حكيم وفيلسوف ومتكلم ، فإنهم ضالّون حائرون فى كل يوم ، بل فى كل ساعة ، يبنون ويهدمون ، يجزمون بالأمر بعد البحث الشديد والجهد الجهد ، ثم يشكّون فى جزمهم ، ثم يجزمون بشكهم ، وهكذا حالهم دائماً ، بين إقبال وإدبار ، وهذه حالة الحائر الضال . . وقد نقل عن إمام الحرمين رعيم المتكلمين أنه قال : قرأت خمسين ألفاً فى خمسين ألفاً وخليت أهل الإسلام وعلومهم ، وخضت فى الذى نهى الشرع عنه ، وركبت البحر الخضم ، كل هذا فى طلب الحق وهروباً من التقليد ، والآن رجعت إلى كلمة (عليكم بدين العجائز) فالويل لابن الجوينى إن لم يدركه الله بلطفه . . ونقل عن فخر الدين الرازى إمام المتكلمين أنه قال عند الموت : اللهم إيماناً كإيمان العجائز . . ومن شعره يتأسف على ما فاته :

نهاية إقدام العقول عقـال واكثر سعى العالمين ضلال

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

وأتشد الشهرستانى فى كتابه (نهاية العقول) ، وهو كتاب ما ألف مثله

متكلم :

لعمري لقد طقت المعاهد كلها وسرحت طرفى بين تلك المعالم

فلم أر إلا وضعاً كف حائر على ذقنه أو قارعاً سن نادم

فهؤلاء فحول المتكلمين ، انظر إلى حيرتهم وضلالهم ، فكيف تكون حالة من دونهم ، ولهذا ترى طوائف المتكلمين يلعن بعضهم بعضاً ، ويكفر بعضهم بعضاً ، بخلاف أهل الله العارفين به ، فإن كلمتهم فى توحيد الحق واحدة (١) .

وقال رحمه الله :

المتكلمون فى التوحيد خلطوا الأمر ، وحيروا الفكر ، وخبطوا خبط عشواء فى ليلة ظلماء ، فكلامهم إن كن فى الذات البحث ، فالذات لا كلام فيها بنفى ولا إثبات ، المخبر عنها صامت ، والناظر إليها باهت ، وإن كان فى الألوهية فهى مطلقة مقيدة ، حارت الرسل والكتب المنزلة فى أوصافها بالتضادات ، فإذا رددنا ما وصف به الحق نفسه ، وأجريناه على ما يوافق عقولنا ، كنا جاهلين ، وغير مؤمنين بكلام الله ورسوله (٢) .

وقال :

لا جهل بعد علم ، وأعنى بالعلم علم القوم الحاصل من التجليات الربانية والإلهامات الروحانية ، وأما العلم الحاصل عن النظر العقلى بالأدلة الفكرية فمثل هذا لا يسمى عند القوم علماً (٣) .

وقال :

أكابر المتكلمين فى التوحيد بالنظر العقلى يعتقدوا المسألة فى جانب الإله عشر سنين مثلاً ، أو عشرين ، ثم يبدوا لهم بطلانها ، ويعيش أحدهم مدة عمره على عقد فى جانب الألوهية ، وقبل موته ييسر يبدو له خلافه فيرجع عنه ، واختلفت مقالاتهم ، ولعن بعضهم بعضاً ، وكفر بعضهم بعضاً ؛ فالإله الذى عرفه الأشعرى ، غير الإله الذى عرفه المعتزلى ، غير الإله الذى عرفه الظاهرى ، غير الذى عرفه الحكيم الفيلسوف ، وغلبه فما زعموه علماً بالله ليس بعلم بل هو تخيل وتوهم .

(١) الموقف (١٤) ج ١ / ١٦ .

(٢) الموقف (٣٥) ج ١ / ٢٥ .

(٣) الموقف (٩٢) ج ١ / ٥٨ .

وقال :

قال تعالى : ﴿ وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ وما تكلم الرسول ﷺ فيها إلا كذلك قال ﷺ : « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذاته » . والآء هي آثار أسمائه الفعلية ، وهي أحد أقسام أسماء الألوهية ، وكل من تكلم في الذات بأنها ليست جوهرًا مثلاً ولا عرضاً ولا كذا ولا كذا من المتكلمين ، فقد أساء الأدب وتعدى الحد (١) .

★ وصية :

اتضح لك - يا أخى - بعد عرض آراء الأمير ، أن أهل الله لا يرضون لك أن تأخذ معرفتك من أقوال علماء الكلام والفلاسفة ، ويحذرونك في سلوكك من الاعتماد على الفكر والعلم النظري ، ولا يفرنك أسماء الفلاسفة وشهرتهم في القديم والحديث ؛ فيستهويك كلامهم وسحر ألفاظهم ، وما هو أستاذ الفلاسفة العرب في عصرنا الحاضر د . عبد الرحمن بدوي يطلق على الفيلسوف الروسى (نيقولاى برديايف) العارف بالله ، فماذا تنتظر بعد ذلك ، وقد صار كل من تكلم في الميتافيزيقا عارفاً بالله ، ولا ندرى على أى طريقة صوفية سلك (نيقولاى برديايف) ؟ ، ومن شيخه الذى أوصله إلى مرتبة المعرفة بالله !!! .

إن كتب سادتنا الصوفية بما فيها من علم الشريعة والحقيقة ، وبما فيها من بركاتهم وأنفاسهم ومددهم لا توصلك إلى المعرفة بالله ، ولو حفظتها كلها عن ظهر قلب ، دون سلوك على يد شيخ ، فما بالك بكتب الفلسفة وعلم الكلام وهى خالية تماماً من هذا الفن .

★ الاعتدال في حب الشيخ المرشد :

الشيخ المربى ، أهم شرط في سلوك الطريق ، لكن المرید بعد أن يُسر الله له الاستشراق على بداية النهايات ، (ولا نهاية للسلوك والترقى دنيا وآخرة كما هو معروف عند القوم ، والمقصود بالنهاية : تمكن المرید من معرفة الحضرات والأخذ عن الله تعالى بعلامات لا يدخلها أدنى شك) .

(١) الموقف (٢٥٨) ، ج ٢ / ٩٠ .

نقول : بعد أن يُسر الله للمريد ذلك ، يصير كل ما دون الله حجاب له عن الوصول ، ويصير التغالى فى حب الشيخ قاطع وحجاب ، وعلى الشيخ أن يدل المريد على هذا المقام إذا وصل إليه . .

وقد ذكر الإمام الشعراني فى كتاب (لطائف المنن) أن أحد المريدين قطع جميع المقامات ، ثم وجد نفسه منقطعاً عن الوصول ، فقال له شيخه : يا ولدى بحثت فى أمرك ، فلم أجد عائقاً لك إلا شدة تعلقك بى ، فاقطع هذه العقبة ، وهذا من صدق الشيخ وإخلاصه ، فالشيخ الصادقون ، يدركون تماماً أن الله أقامهم فى الإرشاد لجمع المريدين على الله لا على أنفسهم .

فلا بد فى البداية من حب الشيخ والانحياش إليه بالكلية ، فإنه باب المريد إلى دخول الحضرة المحمدية ، فإذا فنى المريد فى هذه الحضرة الشريفة ، تولاه الرسول ﷺ بالإرشاد ، وتصبح صلته بالشيخ صلة شكر واعتراف بالجميل والدعاء للشيخ ، فالمريد لا يستطيع رد جميل الشيخ مهما فعل ، وعلى المريد أن لا يترك شيخه ولو وصل لأعلى المقامات ، بل يرجع إليه فى كل شىء ، ولو كانت رتبته عند الله أعلى من رتبة الشيخ . .

واستمع إلى الأمير يقول :

من الحكايات المتواترة عند القوم أن عارفاً رأى مريداً حزيناً ، فسأله عن سبب حزنه فقال له المريد : مات أستاذى ؛ فقال له العارف : ولم جعلت أستاذك من يموت .

ففى هذه الحكاية أدب عظيم ، وإرشاد جسيم إلى الطريق المستقيم ، وأكثر المريدين عن هذا فى غفلة ، فالمريد يأتى الشيخ لطلب الطريق ، والشيخ لا يرد من طلب الطريق كائناً ما كان ، ولو أطلععه الله تعالى على باطن المريد بالكشف والفراسة ^(١) ، وكان الرسول ﷺ يقبل أقوال المنافقين مع اطلاعه على بواطنهم ، وقد يكون المريد كاذباً فى دعواه ، أو تكون همته باردة ، أو

(١) ليست هذه قاعدة عامة ، والأمير يقول بقول الشيخ الأكبر فى ذلك ، ولكن بعض الشيوخ يمتنعون من قبول بعض المريدين لأسباب هم أعلم بها . .

يكون الحق لم يقسم له شيئاً في الطريق ، أو تكون له قسمة زمانها بعيد ، أو تكون له قسمة على يد شيخ آخر ، فيخرج المريد ويتكلم في الشيخ بالباطل فيهلك هلاكاً أبدياً ، إن لم يتداركه الله بالتوبة ، فعلى المريد أن يعتقد أن الشيخ داع إلى معرفة الله ، والحق تعالى قد قسم الحظوظ المعنوية في الأزل ، فالواجب على المريد الكامل أن يكون مع الشيخ الكامل ، كما كان الصديق ص مع الرسول ﷺ فإنه كان يراه باب الله الأعظم ، وأنه أفضل العالمين وسيد المرسلين ، وما كان يعتقد بيده ضراً ولا نفعاً ، ولا عطاء ولا منعاً ، ولهذا ثبت يوم موته ، وكل الدعاة إنما هم ظهورات الحق وصوره ، والله هو الداعي نفسه لنفسه بنفسه ، فهو الداعي من حيث ظهوره وتعيينه بصور الرسل والمشايع . والمدعو من ظهوره ويعينه بصور المریدين ، ودعوته لنفسه من رتبة الألوهية (١) .

★ وصية :

معرفة الشيخ الكامل لا تكون إلا لأهل العناية والاختصاص الإلهي ، وهي أكبر نعمة يمن الله بها على السالك ، وأغلب المریدين يفتنون وينجذبوا إلى أرباب الأحوال من أهل الطريق الذين تظهر عليهم خوارق العادات ، وقد أجمع أهل الله أن المجذوب وصاحب الحال غير مؤهل للإرشاد وإن قضى حوائج المریدين ، وكان الشيخ أبو مدين وهو شيخ الشيوخ ، يفتح الله على يديه قضاء حوائج الناس ، وهو نفسه يصعب عليه قضاء أقل حاجة لنفسه ، وقال أحد العارفين : ربما يمشى مريد الشيخ على الماء وشيخه يموت عطشاً .

فالشيخ الكامل المتمكن يضع الأسباب ، ويمشي مع الحكمة الإلهية ، وفتوحه في باطنه وكراماته في قلبه ، فإذا رآه المريد المظموس البصيرة ، انصرف عنه لأنه لم يره مستهلكاً في الحقيقة كأرباب الجذب الذين ما رجعوا إلى الخلق ، فيظن أن حال المجذوب هو الكمال ، فالدلالة على أرباب الأحوال الناقصين ، وتنصيحهم للإرشاد فيه ضرر عظيم وفساد جسيم ، فلا بد من التثبت قبل أن يلقي المريد نفسه بين يدي الشيخ ، وإذا كان الطريق مبني

(١) الموقف (١٩) ج ١ / ١٩ . .

على الاعتقاد والتصديق ، فمعرفة الشيخ مبنية على البحث والتدقيق .

ومن اطلع على كلام سيدنا عبد العزيز الدبّاغ فى (الإبريز) ، وسيدنا أحمد التيجانى فى (جواهر المعانى) ، وشرح الإمام أحمد بن يوسف الفاسى على رائية تاج الدين البكرى الشريشى ، وغير ذلك من الكتب التى أقاض فيها المؤلفون وزادوا وشرحوا صفات الشيخ المرشد ، عرف شمائل الشيخ المربى وأحواله .

فلا يلتبس الأمر عليك بعد هذا الكلام ، ولا تنخدع بمظاهر المشايخ فكم من شيخ تصدر للإرشاد وليس له أدنى معرفة بأصول الطريق ، فتدبر يا أخى هذا الكلام واعمل به ، كى يجمعك شيخك على الله لا على غيره . كما هو مشاهد لنا فى بعض مشايخ هذا الزمان .

★ العلم المضمون به على غير أهله :

المقصود بهذا العلم ، المعارف والأسرار الإلهية التى إذا أذاعها العارف بها لمن لم يتأهل لتلقيها ، افتتن وضل ، وقد أمرنا الرسول ﷺ أن نخاطب الناس على قدر عقولهم ، غير أن النفس تشوق إلى العلو والظهور على أبناء جنسها فإذا ظفر المريد أو صاحب الحال ، أو السالك بسر من الأسرار الإلهية ، فى واقعة أو مبشرة ، أو فهمه من أقوال العارفين ، أخذ فى نشره لكل من هبّ ودبّ ، وهذا من دسائس النفس المحبة للظهور ، وقد حذر أهل الله من هذا المزلق الخطر ، ورغم هذا لم ينج منه بعض أكابر العارفين ، وإن كان قصدهم فى ذلك سليم ، وهو شحذ همّة المريدين ، وتزهيدهم فى ما هم فيه من مقامات وأحوال ، وقد حدث للشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى أنه أذاع سراً من هذه الأسرار فعاتبه الحق فى ذلك ، ثم خلّصه بلطفه ورحمته مما وقع منه يقول :

منحنى الله سراً من أسرارهِ سنة ٥٩٤ هـ فأذعته وما علمت أنه من الأسرار التى لا تذاع ، فعوتبت فيه من المحبوب ، ولم يكن لى جواب إلا السكوت ، وطلبت من الحق تعالى ستر هذا السر ، وقلت : إنك تقدر ولا

أقدر ، وكنت أودعته نحو من ثمانية عشر رجلاً ، فأخبرني الحق أنه سله من صدورهم ، وسلبهم إياه ، فسافرت إلى الجماعة ، فلما جاءتني وجدت الله سلبهم ذلك وانتزعه من صدورهم ، فسألوني عنه ، فسكت عنهم ، وهذا من أعجب ما جرى قلله الحمد حيث لم يعاقبني بالوحشة (١).

وفي عصرنا الحاضر ، حدث أن الشيخ عبد الفتاح القاضي الشاذلي جلس بين أسرته يسامرهم ويدخل عليهم الأتس والسرور ، فطالبوه أن يقص عليهم شيئاً مما شاهدته في خلواته وأحواله عليه فأجابهم ، رغبة في تشويقهم للعمل والجد ، كي يحفظوا بما وصل إليه ، فذكر بعض الواردات والمنازل والمقامات ، ولما نام ﷺ حوسب على ذلك كثيراً وعُنف : ألم تعلم أن إذاعة أسرار الربوبية كفر ، وأنه لا شك لنفسك في هذا حظ وميل ، ثم أتوا برصاص مذهب ، ووضعوه على جملة مواضع من جسمه ، حتى كان في غاية الألم ، ولما أصبح نادى أهله جميعاً وقال لهم : ما قلت لكم بالأمس لم يكن لي وما كان مني ، بل هي مشاهدة لبعض رجال الله ، ذكرتها لكم فأحييت الآن أن ألفت نظركم لئلا تنسبوها إليّ ، قال ذلك ليسلم من هذه التبعة ، ويخلص من خطر هذه المقالة .

فانظروا بعد بلوغ ذلك الكمال ونيل الوصال يُحاسب ويُعذب الإنسان على ما يكون فيه للنفس حظ ، أو لها فيه وطر (٢).

يقول الأمير في هذه المسألة :

قال تعالى : ﴿ وَلَا تُزُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾

هذه الآيات تأديب وتعريف وإرشاد للمرشدين ، اعلم أن السفه عند العامة من يذر الأموال ويضيعها ، ولا يُحسن التصرف فيها ، وعند الخاصة السفه من يذر الأسرار الإلهية والمعارف الربانية ، فيضيعها في غير موضعها ولا يستودعها أهلها فيضيعها ، فإن من العلوم التوحيدية ما لا يجوز إفشاؤه

(١) الفتوحات المكية . المجلد الثاني ، ص ٣٤٨ .

(٢) المنار الهادي ، عبد الجليل قاسم ، ص ٢٧٣ .

مطلقاً ، بل هو سر بين الله وبين عبده إلى الموت ، هذا بالنسبة للخواص ، أما السائل المبتدئ فلا أضرب عليه وأسرع بالهلاك إليه من إفشاء ما منحه الله من أسرار التوحيد مطلقاً لأهله ولغير أهله إلا لشيخه . . وما زال المشايخ يحذرون من هذا كل الحذر ، ففي كشف أسرار الألوهية للسالك هلاكه وحته .

قال بعض الكاملين في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ :
هو المريد يتكلم بالحقائق قبل إدراكه أوان الفطام ، والنهي الوارد في الآية هو للمشايخ . . والقوم رضي الله عنهم ما ألفوا في الحقائق وأذاعوا أسرار التوحيد وكشفوا بعض أستار الربوبية ، إلا لأصحابهم ومن سلك طريقهم ، ممن عرفوا فيه الأهلية والثبات على الكتاب والسنة ، وما ألفوها للعامة الهمج الرعاع ، ولا تكلموا بها في المجالس العامة كما هو الآن ، يتكلم المشايخ الجهال بالكلمة من الحقيقة يتبجح بها ، فيتلقفها منه من هو أجهل منه ، ويطيرونها كل مطار بغير علم فضلوها وأضلوا .

وقد طبق الأمير هذا الكلام على نفسه أولاً ، فقد سئل في مجالسه عن بعض الحقائق ، فكان رده على قدر استعداد السائل .

سئل الأمير عن العذاب في الجحيم ، هل هو من نصيب الروح الحيوانى المدير للجسد ، وهو ليس مقصوداً بالتكليف فهو موجود فى الحيوان ، والحيوان غير مكلف ، أم هو من نصيب الجوارح وهى ذاكرة مسبحة بحمد ربها ، وتشهد على العبد يوم القيامة ، أم الروح القدسى العلوى المنفوخ فى الإنسان ، والروح عالمة بربها فكيف تُعذب ؟ قال له السائل : أجيئوا مأجورين وأزيلوا حيرة المتحيرين .

★ جواب الأمير :

إن جواب هذا السؤال لا يجرى به قلم ، وإنما يكون من قلب إلى قلب ، ومن فم إلى فم ^(١) .

(١) الموقف (٧٦) ج ١ / ٤٥ .

وسئل الأمير عن قوله تعالى : ﴿لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِثْتُ مِنْهُمْ رَغْبًا﴾ كيف يصيب الرسول ﷺ الرعب وهو أكمل الخلق ، وقد كشف الله له عن أسرار كل شيء ، ورأى ما هو أكبر من آية أصحاب الكهف ، يقول الأمير : كان قد سألتني بعض من يعزُّ عليَّ عن الآية ، فما كشفت له . . . إلى أن ورد عليَّ في الواقعة قوله تعالى : ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ وقوله تعالى : ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ فامتثلت الأمر ، وعلمت أن السائل مستحق لما سأل عنه ، والله يرزقنا حسن الأدب معه ومع مخلوقاته بمنه وفضله (١) .

★ وسئل الأمير :

ما الحكمة في تكليف العباد بالتكاليف الشاقة ، وإلزامهم بالأوامر والنواهي والتحجير عليهم ؟!

فأجاب :

العبد له نسبة حقيقية إلى الربوبية ، والله أراد أن يرى جميع أسمائه في عباده ، فلو تركهم مطلقين ما أمرهم ولا نهاهم ولا حجر عليهم ، لتعلقوا بما فيهم من الربوبية ، والدار الدنيا دار غفلة ونسيان وحجاب ، فجاءت الأوامر والنواهي والتكاليف القهرية حتى يبقى العباد واقفين عند ما خلقوا له ولا يتلحقوا بما فيهم من الربوبية .

ولحكم أخرى ، منها ما لا يجوز إيداعه بطون الأوراق (٢) .

★ المجاهدة والرياضة :

لا وصول ولا معرفة إلا بالمجاهدة والرياضة ، والمجاهدة معناها حمل النفس على المشاق من العبادات البدنية والجوع والسهر للذكر وقيام الليل ، وغير ذلك على الطريق المشروع .

(١) الموقف (١٢٤) ج ١ / ٨٢ .

(٢) الموقف (٤٧) ج ١ / ٣١ .

والرياضة هي الترويض والتذليل للأمر الصعب وهو النفس ، فالنفس الإنسانية مخلوقة على الصورة الإلهية ، ولذلك اتصفت بالشموخ والتعالى والتكبر على غيرها .

وررياضة النفس تكون بتهذيب أخلاقها ، حتى تذلل أى تصير كالارض الذلول . . ومن هنا قال أهل الله : الصوفى كالارض يطؤها كل بر وفاجر ، فالصوفى يحب الإنسان البار ، ويتحمل الإنسان الفاجر ، كما رزقه الله رغم كفره وعصيانه ، وما نال أهل الله ما نالوه من المعارف الإلهية والحكمة والتفرد عن غيرهم ، إلا بذل النفس وتهذيب الأخلاق ، وقد ذكرنا كيفية تصريف صفات النفس فى طرقها المشروعة ، وأشرنا أنه من المستحيل محو صفاتها بالكلية ، وذلك فى تعليقنا على شرح الأمير لقول ابن عطاء الله (لولا ميادين النفوس . . .) فى الباب السادس فانظره . .

★ وفى رياضة النفس يقول الشيخ الأكبر :

إذا هذب الإنسان أخلاقه وأخرجها عن طبعها ومرادها
وذاك محال عندنا كونه فما يرى راضها من راضها بعنادها
فإن كنت ذا علم فإن مصارفا لها عيئت فى الشرع عند فسادها
وهى المصارف التى ذكرناها فى الباب السادس ، كما أشرنا إليها سلفاً ، وذكرها الأمير فى الموقف (٩٥) بوجه آخر كما ستعرفه الآن .

يقول الأمير :

قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾

ورد الوارد أيام السلوك بهذه الآيات ؛ فعلمت أن المراد من هذا الإلقاء الحث على المجاهدة والرياضة ، فإنه تعالى حصر الإيمان فى المجاهدة بالمال والنفس أى بذلوا جهدهم وطاقتهم فى طلب معرفة الله تعالى ، والوصول إليه مستعينين على ذلك بأموالهم أى ببذل ما زاد عن حاجتهم فى أموالهم فى

وجوه البر وأنواع الخيرات ، ولا يغنى السالك مجاهدة نفسه بغير إخراج المال الزائد .

قيل لذي النون المصري رحمه الله : إن فلاتا له مال كثير ، ولا يخرج منه شيئاً في وجوه البر ، وهو يصوم النهار ويقوم الليل ، فقال : مسكين ترك حاله ودخل حال غيره .

﴿ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ أى جاهدوا مستعينين بأنفسهم ، فإن النفس مطية السالك في سيره إلى الله تعالى ، ونعمت المطية لمن وفقه الله ، وهداه ، ولولا وجود النفس ما سار سائر إلى حضرة الحق ولا وصل إليها ، فهي الحجاب على العبد ، وهي موصلته إلى ربه ووسيلته إليه . .

﴿ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ فى دعوى محبة الله ومحبة الوصول إلى حضرة قربه ، فإذا بذل السالك ماله ونفسه تحقق صدقه فى دعواه محبة الله تعالى ، ومن ادعى ذلك بلسانه ، ولم تظهر عليه علامة بذل المال والنفس فهو إما كذاب ، وإما دنىء الهمة ، وقدم المال على النفس ، لأن الإنسان فى الغالب قد يجود بجهد نفسه بالصيام والقيام وأنواع الرياضات والمجاهدات ، ولا يقدر أن يجود بماله لما جُبِلَ عليه من الشح .

ويجب على السالك أن لا يطلب جزاءً على سلوكه وإن طلب فإنما يكون طلبه على وجه الذلة واطهار الحاجة والافتقار ، مع تفويض الأمر إليه تعالى فيما يريد ويختار ، فإن المطلوب الحق من عباده ترك الاختيار .

قيل على طريق الترجمة :

مرادى منك نسيان المراد إذا رمت السبيل إلى الرشاد (١)

وقال :

يقول تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا... ﴾ ورد الوارد بهذه الآية بعد التى قبلها ، فعلمت أن الأمر بجهد النفس وقتالها هو على

(١) الموقف (٦٩) ج ١ / ٤٢ .

وجه مخصوص ، وحد محدود ، ووقت معين ، وهو أن لا يكون إلا في سبيل الله ، أى لأجل معرفة الله وإدخال النفس تحت الأوامر الإلهية ، لا بشيء آخر ، من يجاهد نفسه لأجل طلب جاه عند الملوك ، ولصرف وجوه العامة إليه ، وحصول غنى ونحو ذلك من الحفظ النفسية .

﴿ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ﴾ أى قاتلوا النفوس التى ما اطمأنت ولا أذعنت ، فإذا تركت العصيان وألقت السلاح وصارت تبادر لامثال الأمر والنهى ، فتركوها ولهذا ترى العارفين عليهم السلام لما اطمأنت نفوسهم تركوها من غير جهاد ووضعوا عنها إصرها والأغلال التى يحملونها إياها وقت جهادهم وبدائتهم ، حتى قال سيد الطائفة الجنيد : من رأى فى بدايتى قال صديق ، ومن رأى فى نهايتى قال زنديق ، وصاروا أول خير وإحسان يفعلونه قمع نفوسهم ، فإنها أقرب إليهم « ابدأ بنفسك ، ثم بمن تعول » كما هى مسيرة كُمل البشر من الرسل والأنبياء عليهم السلام .

﴿ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ نهى عن قتال النفس على غير الحد المشروع ، وعن التجاوز والتغالى فى ذلك ، كمن يجاهد نفسه بالرهبانية وبأمر نهى الشارع عنها ، كما يفعل بعض المشايخ الجهال بالطريق ، يأمرؤن المريد بالصيام ، فإذا كان قُرب الغروب ، أمرؤه بالفطر حتى لا يكون له حظ فى الأكل ولا فى الأجر ، ففى اتباع السنة قولاً وعملاً أعظم جهاد للنفس^(١) .

★ تعريف صفات النفس :

يقول الأمير :

ليس المراد من الرياضة انعدام صفات النفس كالحسد والبخل والغضب والكبر ونحوها ، فحقيقة الإنسان معجونة بهذه الصفات ، وقلب الحقائق مُحال ، ومن اعتقد محوها رأساً من أهل الرياضات والمجاهدات فقد غلط ، وكنا نقول بهذا تقليداً لمن قال به ، ولما اطلعنا على حقيقة الأمر رجعنا ، إذ لو انعدم الحسد مثلاً ما كان تنافس فى الفضائل ، ولو انعدم الغضب ما كان

(١) الموقف (٧١) ج ١ / ٤٢ .

جهاد ولا تغيير منكر ، ولو انعدم الكذب ما كان خداع فى الحرب ونحو
هذا ، وإنما المراد أن تكون النفس تحت حكم الشرع ، فصفت النفس ما هى
مذمومة مطلقا ، وإنما هى مذمومة فى موطن وحال ، محمودة فى موطن
وحال .

قال سيدنا فى (الفتوحات) : الخوف ثم ترك الخوف ونحو ذلك .

والصدق مذموم فى بعض المواطن ، فالغيبية صدق ولكنها مذمومة ،
والشرع هو الميزان ، من مسكه فى يده لا يظلم ولا يظلم ، والقصد إلى معرفة
الله بالكشف والعيان فرض عين كالقصد إلى الحج ، ومن كان عاجزاً عن
طلب الوصول إلى مقامات العارفين وعلومهم لعدم استعداده فهو معذور فى
قصد الأجور والدرجات ، كالذى قدم العمرة لعجزه عن مشاق الحج وطول
مدته ، فلا جناح عليه ﴿ إِنَّ الصَّافِيَ وَالْعُرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ... ﴾ وهذه الآية الكريمة
أُلقيت على بالحرم المكي أيام المجاهدة ، والحال غالب على صاحبه ، وكل إناء
يرشح بما فيه .

★ الأمير والمرأة :

كلام الأمير عن المرأة يكشف السر فى حب الأنبياء والأولياء للنساء ،
وهو نوع من الحب بعيد جداً فى مفهومه عما يعرفه العامة .

وقد أخطأ كل من كتب عن الأمير فى هذه المسألة ، فكلام الأمير فى
النساء ، يظهره فى صورة العاشق الولهان الذليل أمام جمال المرأة .

يقول ممدوح حقى فى مقدمة تحقيقه لـ (ديوان الأمير) :

لقد كانت أعصاب الأمير من حديد إلا أمام المرأة ، أو لعل السر فى
خضوعه للمرأة كامن وراء إعجابه بأمه وشدة تعلقه بها ، حتى إنها لما ماتت
حزن عليها حزناً شديداً ، وتوقف فى الطريق بعد دفنها عجز مدهولاً ،
وكانت والدته ذات شخصية طاغية (١) .

(١) ديوان الأمير عبد القادر ، شرح وتحقيق ممدوح حقى ، المقدمة .

ويستشهد بقول الأمير : كانت ابنة عمى (زوجته) تغضب على وتواجهنى
بما أكره ، فأصبر لها وأوفى حقها وقلت فيها :

وأخضع ذلة فتزید نيتها وفى هجرى أراها فى اشتداد
ومن عجب تهاب الأسد بطشى ويمتنعنى غزالى من مرادى !!

ويرى محمد الوزير فى كتابه (الأمير عبد القادر ثقافته وأثرها فى أدبه)
نفس الرأى السابق ، إلا أنه أنصف فى رأيه ، وأرجع حب الأمير للمرأة إلى
معرفة بالحقائق الإلهية وما للمرأة من قدر عظيم عند من عرف هذه الحقائق ،
ولكن محمد الوزير يرتاب بعض الشيء فى هذه الحقائق ويرى أنها دعوى ،
يقول : وكذلك كانت ابنة العم تدعه يسهر ويبكى ، وهى هانئة بطيب الرقاد
ومع ذلك يقول الأمير :

إذا ما الناس ترغب فى كنوز فبنت العم مكتزى وزادى (١)

والحقيقة التى غابت عن كل من عاب على الأمير حبه للنساء ، هى أنه وراث
محمدي ، والولى الكامل له نصيب من فيض الروح المحمدية الشريفة : وقال
الرسول ﷺ : « حُبِّ إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ : النِّسَاءُ ، وَالطَّيِّبُ ، وَجَعَلَتْ قَرَّةَ
عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ، فالرسول ﷺ لم يحب النساء بنفسه ، ولكن الله
تعالى حبيهن إليه ، والله لا يحب لرسوله إلا كل خير ، فحب النساء عند
العارفين أصل عظيم فى المعرفة الإلهية ، ولا نقصد حب العامة الشهوانى ،
فهذا لا يخطر ببال أهل الله ، ويصعب علينا شرح ذلك ، ولا يعرف قدر
المرأة إلا من علم أسرار التجليات الإلهية فى المرأة ، وفى كل ذرة من الكون
وهذه المعرفة تحصل بالذوق والمشاهدة ، وقد أشار الأمير إلى ذلك ، ومن قبله
الإمام محبى الدين بن عربى فى فتوحاته .

(١) الأمير عبد القادر ثقافته وأثرها فى أدبه ، محمد السيد الوزير ، ص ١٤٥ .

يقول الأمير :

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾

همت به ، معلوم من قوله تعالى ﴿ وَرَأَوْدَتُهُ لَئِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ ﴾ ، وهم بها معلوم من قوله تعالى : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ وهمه بها - عليه السلام - ، هو أن يظهر لها رحمته بها ، وشفقته عليها ، وأنه يحبها حباً إلهياً روحانياً أسمائياً ، حيث إن المرأة هي مظهر مرتبة الانفعال للأسماء ، ومن هذا المشهد حُبيب إلى الرسول ﷺ وإلى كل كامل من نبي وولي النساء ، فلا تجد كاملاً إلا وهو يحب النساء لهذا الشهود .

فاظهر الحق تعالى ليوسف - عليه السلام - في سره برهان حكمته أن لا يقول ما هم به ولا يظهره لها ، فإنها جاهلة عاشقة

﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي كما ابتليناه بها ووجدناه صابراً على الأمر والنهي .

نعم العبد أريناه برهان حكمتنا بترك ما هم به ، فما هم بسوء ، لأن الله صرف عنه السوء فهو من عباده المخلصين ، المستخلصين للنبوة والأمانة وحمل الوحي ، فاعرف - يا أخى - مقام النبوة وأثبت له الكمال ، واعرف الحق تعرف أهله ، ولا تقلد في هذا وأمثاله أحداً من كذبة المؤرخين وجهلة المفسرين (١) .

وقال في نفس المقام :

قال الله تعالى خطاباً لعائشة وحفصة رضي الله عنهما :

﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾

قال إمام العارفين محيى الدين : لقيت بعض العارفين ، فقلت له : إن الله تعالى يقول : ﴿ وَلِلَّهِ جُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، والجنود لا يحتاج إليها إلا

(١) الموقف (٢٧٣) ج ٢ / ١٠١

لمقابلة عدوٍ عظيم ، ومن هو هذا العدو العظيم المضاد لله ، فقال لى : ألا أدلك على أعجب من هذا وتلى : فازددت إعجاباً ، وما عرفت السر الذى كانت به هذه القوة لعائشة وحفصة رضي الله عنهما ، فسألت الله كشفه فكشفه ، وما كشفه الشيخ هذا السر ، ولما وقفت على كلام الشيخ ، تعلقتم همتي بكشفه فكشفه الحق تعالى لى مناماً ، فأخبرنى أن هذه القوة الحاصلة للمرأتين ، إنما كانت للمشابهة بحضرة الانفعال وهى الحضرة الإمكانية ، وزادا على ذلك بكونهما مظهرين كاملين للحقيقة الفعلية الوجودية ، لكمالهما الإنسانى فجمعاً بين حضرة الفعل والانفعال ، فجنس المرأة لما كان محلاً للتكوين كان أقرب إلى المكون ، وإن حضرة الانفعال لها ، لها شرف عظيم ، وفضل جسيم ، وقدر فخيم ، من حيث إن حضرة الفعل والوجوب والتأثير إنما ظهرت بها ، فالحضرة الانفعالية التى هى مظهر للحضرة الفعلية الجامعة لجميع الأسماء والصفات على الإجمال والتفصيل ، لا تقابلها إلا الحضرة الجامعة للأسماء والصفات على الإجمال والتفصيل ، وهى الاسم الجامع (الله) . . . وحضرة التفصيل ، وهى جبريل وصالح المؤمنين والملائكة جميعاً ، ولانكشاف هذا السر الذى فيهن حُب إلى الرسول صلّى الله عليه وآله النساء ، وما قال صلّى الله عليه وآله أحببت ، فيكون حبه لهن كسائر الناس من أهل الحب الطبعي والميل الشهواني .

وقال سيدنا محي الدين : كنت أبغض النساء ثمانى عشرة سنة ، والآن أنا أشد الناس حباً لهن ، وما ذلك إلا لانكشاف هذا السر له .

★ وصية :

يجب على المريد أن لا يقلد الشيوخ الكاملين ، فى إقبالهم على المظاهر الدنيوية مثل حب النساء والنكاح والمال وحب الرئاسة ، وغير ذلك ، فإنهم على بصيرة فى ذلك ، ولذتّهم فى هذا الحب لذّة روحانية لا طبيعة شهوانية ، والعارف الكامل تحقق بالأسماء الإلهية ، فمنهم من حازها كلها ، ومنهم من حاز بعضها ، ويحدث ذلك بعد الخروج بالنفس الكاملة ، والمريد لم يقطع مقامات النفس بعد ، وليس له ذوق وقدم فى مقامات العارفين ، فعليه إذا سمع كلامهم الذى يشم منه رائحة الإقبال على الدنيا ، ألا يفهم ذلك بنفسه بل يرجع إلى شيخه ليدله على قصدهم الواضح .

وقد فهمت سر حب أهل الله للنساء ، وأنه وراثة نبوية ، فإذا سمعت من يقول بأن من صفات القطب الغوث حب النكاح ، وقال بذلك ابن عربي والشعراني وغيرهما ، ويُفتح له في فراشه كما يُفتح له في صلاته ، فاعلم أن ذلك من تجلّى حضرة الفعل وحضرة الانفعال على القطب ، وسكونه تحت القهر الإلهي ، فإذا وصلت إلى هذه الحضرات فاقتدى بالعارفين في هذا الأمر وإلا فاشتغل بنفسك .

وإذا سمعت قول أحد العارفين : آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة ، فلا تسارع في فهم هذا الكلام بنفسك فإن مرماه بعيد جداً ، وقد رأيت من يحتج بهذا القول في تصوره للإرشاد ، وإعطاء العهود وهو لم يفهم معنى خروج حب الرياسة من قلب الصديق .

يشرح الشيخ الأكبر هذا المعنى فيقول :

لا يزال الحق يخرج لعبده من نفسه ما أخفاه الله فيها ، فإذا أخرج له حب الرياسة من قلبه ، أحب الرياسة بحب غير حب العامة ، فالعارفين يحبون الرياسة من كونهم على ما قال الله فيهم أنه سمعهم وبصرهم وجميع قواهم ، فما أحبوا الرياسة إلا بالله ، فيرون ويشهدون حب الرياسة ذوقاً ، لا أنه يخرج من قلوبهم فلا يحبون الرياسة ، فإنهم إن لم يحبوها فما حصل لهم العلم بها ذوقاً ، وهي الصورة التي خلقهم الله عليها فاعلم ذلك .

ومن ذلك أيضاً ما ورد في كتب العارفين من حب المال ، وقول الإمام الشعراني في منته : كنت لا أجد في نفسي فرقا بين الذهب والتراب ، فلما عرفت الحقيقة فضلت الذهب ، وعرفت أن حالي الأول كان نقصاً ، ويرد في هذا المعنى حب سيدنا سليمان للخيل ، وحب سيدنا يعقوب - عليه السلام - لولده يوسف - عليه السلام ، فاعلم أن حب سيدنا سليمان للخيل ومسحه عليها بالسوق والأعناق ، هو حب التجلي الإلهي فيها ، لا أنه غفل ذكر الله واشتغل بالخيل فأخذ في قتلها ، هذا لا يصور من ولي ، فكيف يليق بنبي ، ومثل هذه المقامات كثيراً ، فلا يحتاج المرید بكلام لا يفهمه ، ويعمل به فيهلك إذ لا بد للمريد في بدايته من الإعراض عن الدنيا والزهد في حلالها وحرامها حتى إذا اشتد عوده ووصل إلى مقامات العارفين أقبل على الدنيا وأخذها وتصرف فيها بإذن إلهي ، فتنبه - يا أخي - إلى هذه الحقائق .

خاتمة

ما قدمناه لك - أيها الأخ الكريم - إن هو إلا غيضٌ من فيض معارف الأمير ، وفكرة مختصرة عن علومه اللدنية ، فالأمير من كبار العارفين المحققين ، ولم ينل حظه من الدراسة في هذا الجانب ، ويكفى أنك عرفت أن سلوكه نهياً أو أمراً ، كان بمخاطبات الآيات القرآنية بالطريقة المعروفة عند أهل الله ، فالأمير من أهل القرآن ، وهم أهل الله وخاصته ، الذين تأهلوا لقبول تجليات كلام الله تعالى ، وهذا لا يكون إلا للعبد الذاتى الذى ترقى عن مقامات الفناء فى الأفعال والأسماء والصفات إلى مقام الفناء فى الذات وهو الرجل الكامل عند أهل الله ، ومن دونه من العارفين هم أطقال محجوبون ، حتى يصلوا إلى مقام العبد الذاتى ، وهذا المقام أعز من الكبريت الأحمر ، لا يرده إلا واحد بعد واحد .

ولم نأخذ فى دراستنا بأصول البحث المنهجى الأكاديمى ، لأن باعث الكتابة عن الأمير هو الحب والهوى المحمود - إن شاء الله ، وأصول البحث المنهجى تقتضى الحياد والشك العلمى والتجرد من الهوى ، وعدم الميل إلى صاحب الترجمة ، وأعتقد أنه من المستحيل اتباع هذا المنهج فى الكتابة عن أولياء الله ، إلا إذا كان الكاتب فى مقام صاحب الترجمة . . وأين نحن من مقام الأمير !!؟ .

وما أصاب الأمير من اتهامات ممن كتبوا عنه صدر من اتباع أصول البحث المنهجى ، وأغلب من تعرضوا لتصوف الأمير ليس لهم صلة بالتصوف إلا كتاب رفيقه فى الجهاد مصطفى التهامى ، فإنه من العارفين بالله .

نحن لا ندعى أننا من أهل السلوك الصوفى ، فالله يعلم أننا لم نخط خطوة واحدة فى هذا الطريق ، ولكننا نحب أهل الله ونتبرك بهم وبكلامهم وبمجالستهم .

وأرجو أن يكون هذا الكتاب فاتحة ومدخل لدراسة تصوف الأمير ، ونحن لم نأت فيه بجديد ، فكل ما قلناه هو من كلام العارفين ، وأدعو الله - إن كان فى العمر بقية - أن يوفقنى الحق - سبحانه وتعالى - إلى دراسة كتاب المواقف

بالتفصيل ، أو تلخيصه ، ليكون فى متناول المريدين السالكين وأهل الله العارفين .

ولم نذكر من مواقف الأمير إلا القليل . وكان اختيار هذه المواقف بالذات لأنها تكشف عن حقائق صوفية ومفاهيم فى السلوك تفيد المريد المبتدىء ، وقد قمت بتلخيص المواقف المذكورة دون إخلال بالنص أو المعنى على قدر علمى ومعرفتى ، كى يسهل على القارئ مطالعتها والإلمام بما فيها من حقائق وإرشادات .

واعترف بالفضل الكبير الذى نالنى من استاذى محمود محمود الغراب ، فقد تأثرت بمؤلفاته عن ابن عربى فى وضع كتابى هذا ؛ فطريقة الأستاذ الغراب فى التأليف تكاد تكون فريدة فى نوعها وهى من السهل الممتنع .

وأرجو من كل من يطالع هذا الكتاب أن يتغاضى عن أخطائى الكثيرة « وكل ابن آدم خطاء » ، وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ وهذا شأن كل كتاب يضعه أى مؤلف بفكره البشرى القاصر .

وما وضعت هذا الكتاب إلا تقرباً لله تعالى ولرسوله ﷺ وإلى روح الأمير عبد القادر ، وكل ولى فى الأرض وفى السماء ، عسى الله أن ينفعنا بهم ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿ .

والحمد لله رب العالمين

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

د . أحمد كمال الجزار

دسوق ٢٤ صفر ١٤١٧ هـ

١٠ يوليو ١٩٩٦ م

عنوان المؤلف

كفر الشيخ - دسوق

أرض مفتاح

المصادر والمراجع

- ١ - المواقف (مخطوط) . الأمير عبد القادر الجزائري . ط الشركة الوطنية للنشر والتوزيع . الجزائر ١٩٨٣ م .
- ٢ - ذكرى العاقل وتنبيه الغافل . الأمير عبد القادر الجزائري . تحقيق محمد حقي . ط مكتبة الخانجي . القاهرة .
- ٣ - ديوان الأمير عبد القادر الجزائري ، تحقيق محمد حقي . ط دار اليقظة العربية . بيروت . لبنان ١٩٦٦ م .
- ٤ - سيرة الأمير عبد القادر وجهاده . الحاج مصطفى بن التهامي . تحقيق د / يحيى بو عزيز ، ط دار الغرب الاسلامي . بيروت ١٩٩٥ .
- ٥ - التصوف والأمير عبد القادر الحسني الجزائري . جواد المرابط . ط دار اليقظة العربية . دمشق . سوريا ١٩٦٦ م .
- ٦ - الأمير عبد القادر الجزائري ثقافته وأثرها في أدبه . محمد السيد الوزير . ط المؤسسة الوطنية للكتاب . الجزائر ١٩٨٦ م .
- ٧ - الأمير عبد القادر الجزائري . بسام العسيلي . ط دار التفائس بيروت - لبنان ١٩٨٣ م .
- ٨ - الأمير عبد القادر الجزائري العالم المجاهد . نزار أباظة ، ط دار الفكر المعاصر . بيروت - لبنان ١٩٩٤ .
- ٩ - أصول الوصول . الإمام محمد زكي إبراهيم . مطبوعات ووسائل العشيرة المحمدية ، ط الثالثة ١٩٨٤ م .
- ١٠ - ديوان البقايا . الإمام محمد زكي إبراهيم . مطبوعات ووسائل العشيرة المحمدية ، القاهرة . ١٩٨٣ م .
- ١١ - ديوان المثاني . الإمام محمد زكي إبراهيم . دار الرسالة ، القاهرة ١٩٨٣ م .

- ١٢ - التفسير الإشارى للقرآن . محيى الدين الإسنوى . مطبوعات
ورسائل العشيرة المحمدية . القاهرة . ١٩٩٤ م .
- ١٣ - سيرة الإمام محمد خليل الخطيب . محمود محمد الخطيب .
ط على نفقة المؤلف - طنطا - مصر .
- ١٤ - الفتوحات المكية - الشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى .
ط دار صادر - بيروت - لبنان .
- ١٥ - بوارق الحقائق . الإمام محمد مهدي الرواسى . ط دار البشائر ،
دمشق - سوريا ١٩٩٢ م .
- ١٦ - الإنسان الكامل - الإمام عبد الكريم الجيلانى . مكتبة صبيح القاهرة .
- ١٧ - لطائف المنن والأخلاق . الإمام عبد الوهاب الشعرانى .
ط عالم الفكر . القاهرة .
- ١٨ - جواهر المعانى وبلوغ الأمانى - الإمام على حازم برادة ، مكتبة
الحلبى ١٩٦٣ م .
- ١٩ - الإيمان والروح . أحمد عبد المنعم الحلوانى . ط مكتبة الحلبي
١٩٤٧ م .
- ٢٠ - الشيخ الأكبر محيى الدين بن عربى . ترجمة حياته من كلامه .
محمود محمود الغراب . دار الإيمان . دمشق ١٩٨٣ م .
- ٢١ - رسائل ابن عربى . ابن عربى . ط حيدر آباد الدكن ١٩٤٨ م .
- ٢٢ - المنار الهادى . الشيخ عبد الجليل قاسم . المكتبة العصرية .
بيروت ١٩٧٣
- ٢٣ - هداية الراغبين . الشيخ عبد الحافظ بن على . دار أسامة للطباعة
القاهرة . ١٩٨٩ م .

★.★.★

محتويات الكتاب

الموضوع	رقم الصفحة
كلمة فضيلة الإمام رائد العشيرة المحمدية	٣
مقدمة	٥
الباب الأول : التصوف	١٢
الباب الثاني : حياة الأمير عبد القادر	١٩
حربه ضد المنشقين	٢٥
حربه ضد التيجانية	٢٦
جهاده ضد الفرنسيين	٣١
حرب الخليج	٣٢
استسلام الأمير	٣٥
في امبواز	٣٦
في دمشق	٣٨
فتنة دمشق	٣٨
الأمير شيخاً ، مريباً ، عابداً	٣٩

الموضوع	رقم الصفحة
الكتب التي أثرت في الأمير	٤٠
أولاد الأمير	٤٢
وفاته	٤٣
الباب الثالث : وقائع الأمير ومبشراتاه	٤٤
الواقعة - المبشرة	٤٤
الخيال وعالم المثال (المتصل والمنفصل)	٤٥
الخلق الجديد	٤٦
العبودية المحضة	٤٧
القبض والبسط	٤٨
الفناء في الحقيقة المحمدية	٥١
السعيد من أحبههم والشقى من أبغضهم	٥٤
وقائع ومبشرات مع الشيخ الأكبر ابن عربي	٥٥
التربية الأويسية	٥٥
الباب الرابع : تفسير الأمير الإشارى	٦٢
الباب الخامس : شرح الأمير لبعض	
الاحاديث النبوية	٩٢

الموضوع	رقم الصفحة
الباب السادس : شرح الأثير لبعض كلمات الصوفية	١٠٢
قول الجنيد : لون الماء لون إنائه	١٠٣
قول أبي يزيد يا عجباً كيف يحشر إليه جلسه	١٠٣
قول ابن عطاء الله : لولا ميادين التفوس	١٠٤
قول ابن العريف : حتى يفنى من لم يكن	١٠٦
قول ابن العريف : قد تاب أقوام كثير	١٠٦
قول أبي سعيد الخراز : شغلتنى محبة الله عن محبتك	١٠٧
قول ابن مشيش : واجعل الحجاب الأعظم ..	١٠٨
قول الداراني : لو وصلوا ما رجعوا	١٠٩
قول الفزالي : ليس فى الامكان أبدع مما كان	١٠٩
شعر لابن عربى	١١٣
قول الشاعر : رأت قمرأ فى السماء فاذاكرتنى	١١٤
شعر لابن الفارض	١١٦

الموضوع	رقم الصفحة
الباب السابع : وصايا وتصحيح مفاهيم صوفية	١١٩
كرامات الأولياء	١١٩
عالم الخيال (البرزخ والمثال)	١٢٤
الجن والشياطين	١٢٦
الفلسفة وعلوم الفكر	١٢٨
الاعتدال في حب الشيخ المرشد	١٣٢
العلم المضمون به على غير أهله	١٣٥
المجاهدة والرياضة	١٣٨
الأمير والمرأة	١٤٢
خاتمة :	١٤٧
المصادر والمراجع	١٤٩
محتويات الكتاب	١٥١
<p style="text-align: center;">★ تم الكتاب بحمد الله ★</p> <hr/> <hr/> <hr/>	

كتب للمؤلف تحت الطبع

■ اللطائف : مختصر المواقف :

اختصار وترتيب وتبويب وتبسيط لكتاب المواقف للأمير عبد القادر الجزائري ، يوضح منهج السلوك الصوفي عند الأمير والحقائق العرفانية التي يصل إليها السالك في طريقه إلى الله .

■ مشكلة الحياة الدنيا :

تبصير الخلق بحقيقة الحياة الدنيا ، وشرح الحقائق والآيات والقوانين الإلهية المبثوثة في الكون ولم يعرفها إلا الله لا غير ، وجهلها جميع الناس ، وصار البصير فيهم أعمى ، وكان ذلك سبباً كافياً لتعاستهم وعذابهم ، وبيان شامل لمشاكل الحياة وفهمها وحلها من منظور صوفي .

■ النبزاس في حياة الرواس :

أر : الاعتبار في حياة القطب الغوث محمد مهدي الرفاعي الشهير بالرواس ، غريب مقبل على الله ، وهو من أكابر العارفين المجهولين عند مريد الصوفية .

رقم الابداع
١٩٩٧ / ٥٢٦٦
مطبعة العمرانية للأوفست
الجيزة ت: ٥٨١٧٥٥٠

هذا الكتاب

■ آية جديدة على صدق وقوع كرامة الموتى من أهل الله لصدوره في هذا الوقت بالذات ، بما يحمل من رموز وإشارات وتبعات ومفاهيم بين دورتي الظاهر والباطن .

■ الكتاب جامع بحق ، رائع بحق ، ولا شك أنه نفحة من الإلهام والعبقرية ، وقد يمكن الاستغناء به عن كل ما هو في موضوعه .

■ تيقنت مما يسر الله لي قراءته من هذا الكتاب العظيم ، كيف وظف الله تعالى قلم ولدى الدكتور الجزار ، وسخر له من سعة الاطلاع ، وسعة الصبر على البحث والمقارنة والتحقيق ، وبلوغ ما هو أسلم وأقوم من الأحكام التي تجمع الأمة ، وترفع الكلمة ، وتبعث الهمة ، وترد كيد الكائدين ، وجهل الجاهلين ، وتصفع أقفية الحمقى والمكشوفين ، في مجال الخصوصية بين مقام الأشباح والأرواح ، والسطوح والأعماق .

■ نظرة إلى محتوى هذا الكتاب (الفهرس) تكشف القناع عن كنوزه ، وتؤكد أن الكاتب إنما كان يكتب بالله ، ولله ، وفي الله ، ومن الله ، وإلى الله ، في عدل ووسطية ، وتحقيق ومدد ، وسواء رضى بعض الناس أو غضبوا ، فما كان لله دام واتصل ، والعاقبة للتقوى .

فضيلة الإمام السيد

عبد إبراهيم

رحمة المحمدية